Иоганнес Раймер

Церковь для всех народов

Создание мультикультурной церкви

Теория и практика

Христианский Религиозный Центр "Протестант"

Российский Евангельский Альянс

Предисловие

Меня всегда восхищал красочный мир культур. Возможно, это как-то связано с моей биографией. Я родился в северном Казахстане, вырос в холоде западносибирской зимы, учился в школе в Узбекистане, посреди пустынного ландшафта, известного как "голодная степь" на реке Сырдарья, жил в Эстонии на берегу Балтийского моря и, наконец, переехал в Германию и учился в США, Бельгии и Южной Африке. Мне нравится разнообразие языков и выражений. Только сам Создатель мог придумать такой пестрый гобелен народов.

Очень интересно наблюдать, как люди со всех уголков мира украшают наши страны. Говорят, что каждый 5-й немец происходит из семьи иммигрантов, а в США и Канаде даже абсолютное большинство населения приезжие. И что все эти иммигранты только не привозят с собой. Их кухня давно завоевала наши рестораны, их языки обогатили наши диалекты. Просто послушайте, как турецкий немец говорит по-швабски. Замечательно! А еще есть одежда. Честное слово, как однообразно выглядели бы наши торговые площади в больших городах, если бы не многочисленные вкрапления цвета этих "других немцев". Даже сборная Германии открыла для себя черный цвет в лицах немецких нападающих. Замечательно!

На фоне всего этого славного разнообразия большинство христианских общин выглядят культурно серыми. Можно подумать, что мастер живописи прошел мимо христианской общины. Мультикультурализм общества лишь в ограниченной степени отражается в христианском сообществе. Если уж на то пошло, то мы, немцы, самые немецкие в евангелических общинах.

А ведь так не должно быть. Ничто так не чуждо новозаветной церкви, как этот серый монокультурализм. Даже беглый взгляд на Новый Завет ясно показывает, что Церковь Иисуса - это Божий народ, состоящий из многих

народов этой земли. И церковь Иисуса в наших странах не должна быть исключением.

Мультикультурные церкви в вашей стране - как это сделать? Эта книга пытается дать возможный ответ. Она хочет стимулировать разговор. И именно поэтому она иногда бывает провокационной. Она хочет заложить фундамент, поэтому в ней есть ссылки на другие источники. И, прежде всего, она стремится стимулировать практику создания мультикультурной церкви - отсюда и четкие практические рекомендации. Но эта книга не ставит своей целью предоставить шаблон для построения мультикультурной общины. Вы не можете копировать общину. Тем не менее, можно многому научиться на подобных исторических моделях. Однако реализация должна осуществляться в соответствующем контексте.

Таким образом, эта книга - импульс, основа для дискуссии, вклад в дебаты. Стремительная мультикультурализация европейского да и всемирного общества делает такую дискуссию абсолютно необходимой, если христианская церковь хочет оставаться верной своей миссионерской задаче.

Я посвящаю эту книгу всем тем христианам, которые бросили мне вызов своей культурной инаковостью. Например, еврей Анатоль с советского Востока, курд Октай из Турции, ингушка Мадина с Кавказа и нигерианец Том. С этими и другими близкими людьми мы вместе создавали нашу первую мультикультурную общину. Мы часто не понимали друг друга и все же научились любить и ценить друг друга, мы спорили и все же работали вместе, мы терлись друг о друга, и от этого исходило то тепло, которое сделало возможной огромную миссионерскую энергию. Спасибо! Эта книга никогда бы не появилась без моего замечательного опыта работы с вами. От всего сердца желаю своим читателям такого же позитивного и меняющего жизнь опыта общения с людьми, которые поначалу кажутся нам странными, но зачастую оказываются ближе, чем кажется на первый взгляд.

Оглавление

ПРЕДИСЛОВИЕ 3

ЧАСТЬ I: ОБЩИНА ДЛЯ ВСЕХ - СОЗДАНИЕ МУЛЬТИКУЛЬТУРНОЙ ЦЕРКВИ КАК МИССИЯ 10

1 ВВЕДЕНИЕ 11

2 ИНДУС - МОЙ СОСЕД - О МУЛЬТИКУЛЬТУРАЛИЗМЕ ОБЩЕСТВА 15

2.1. Жизнь в глобальной деревне 15

2.2. Изменившееся лицо Европы и мира 16

2.3. Немцы не все одинаковые 18

2.4. Трудное сосуществование молодых и старых 19

2.5. Гастарбайтеры - беженцы - мигранты 20

2.6. Трасса беженцев - траектории миграционных потоков сегодня 24

2.7. Мультикультурализм как вызов 25

2.8. Община как место встречи 29

3 ОБЩИНА КАК НАРОД НАРОДОВ - О БИБЛЕЙСКОМ ВИДЕНИИ МУЛЬТИКУЛЬТУРНОЙ ОБЩИНЫ 32

3.1. Жизнь на чужбине - тема Ветхого Завета 33

3.2. Церковь и народы в Новом Завете 42

3.3. Странники в новозаветной церкви 50

3.4. Принцип единства 51

4 МИССИЯ И МИГРАЦИЯ - МИССИОНЕРСКО-ИСТОРИЧЕСКАЯ ПЕРСПЕКТИВА 53

4.1. Христианство - мигрирующая религия 54

4.2. Общая миссия 55

4.3. Мировая миссия на пороге нашего дома 57

4.4. Следствие - создание мультикультурной церкви 58

5 ПЕСТРЫЙ БУКЕТ - МОДЕЛИ МУЛЬТИКУЛЬТУРНЫХ ОБЩИН 59

5.1. Обзор и классификация 60

5.2. Гостеприимные церкви ..... **Ошибка! Закладка не определена.**

5.3. Многоконгрегационные общины - возможности и проблемы 63

5.4. Создание мультикультурной общины - трансформационное и социально значимое 65

5.5. Интегративное построение общины 70
5.6. Обучение на примерах - создание мультикультурной общины 74

6 ПОНИМАНИЕ КУЛЬТУРНОЙ СРЕДЫ ОБИТАНИЯ 77

6.1. Культурная компетентность как условие 78
6.2. Что такое культура? 78
6.3. Виды культур 80
6.4. Культурные слои 82
6.5. Структурные особенности культуры 85
6.6. Культурные измерения 97
6.7. Разнообразие культурных моделей 102
6.8. Культура и общество 102
6.9. Этногенез 103
6.10. Культуры находятся в движении 106
6.11. Культурная осведомленность и культурная компетентность 116

7 КУЛЬТУРНЫЙ АНАЛИЗ 118

7.1. Невозможно построить мультикультурную общину без культурного анализа 119
7.2. Как мы можем изучать культуры? 119
7.3. Материальные условия - язык и общение 123
7.4. Социальные условия - нормы поведения 126
7.5. Когнитивные условия - мировоззрение 134
7.6. Религиозные условия - вероубеждения 136
7.7. От наблюдения к протоколу 165

ЧАСТЬ III 167

ПРАКТИКА СОЗДАНИЯ МУЛЬТИКУЛЬТУРНОЙ ЦЕРКВИ 167

8 МЕЖКУЛЬТУРНОЕ СОСУЩЕСТВОВАНИЕ 168

8.1 Культуры в общем жизненном пространстве 169
8.2 Общее жизненное пространство 170
8.3 Формирующие силы в жизненном пространстве 175
8.4 ВБД - Вопрос базового доверия 177

9 ПРАКТИКА СОЗДАНИЯ МУЛЬТИКУЛЬТУРНОЙ ОБЩИНЫ - ПОДХОД 179

9.1 Служение примирения - начиная с основной компетенции 180

9.2. СТС - возможности и ограничения для создания сообщества 187
9.3 СТС как церковная работа 195
9.4 Общественная медиация как основа для построения сообщества 216
10 ПРАКТИКА СОЗДАНИЯ МУЛЬТИКУЛЬТУРНОГО ОБЩИНЫ 221
10.1 Нвше будущее - мультикультурное 222
10.2. Работа с мультикультурными сообществами - что ее отличает? 222
10.3. От старого к новому - от моно - к мультикультурному построению церкви 231
БИБЛИОГРАФИЯ..... 254

Сокращения

АНЦ - Африканские независимые церкви

СПЦЕ - Сообщество протестантских церквей Европы

ЕА - Евангелический Альянс

ЕЦГ - Евангелическая церковь в Германии

ЕС - Европейский Союз

СТС – Социальный труд в сообществе

МБМИ - Международный бюллетень миссионерских исследований

ММО - Международное миссионерское обозрение

МОМ - Международная организация по миграции

IVP - Inter-Varsity Press

ЛКВМ - Лозаннский комитет по всемирной миссии

МНЦ - многонациональные церкви

ВСЦ - Всемирный совет церквей

ООН – Организация объединенных наций

ПОЕ - Принцип однородной единицы

UNDESA - Департамент ООН по экономическим и социальным вопросам

VLM - Издательство Либензеллерской миссии

ВТР - Издательство теологии и религиоведения

ВЕА - Всемирный евангелический альянс

Часть I: Церковь для всех - создание мультикультурной общины как миссия

1 Введение

Прошло более 30 лет с тех пор, как Джерри Л. Эпплби опубликовал свою страстную книгу с многозначительным названием: "Миссии вернулись домой в Америку".[1] В нем он указал на полностью изменившуюся ситуацию на Западе, на массовый приток иммигрантов в Америку со всех четырех точек компаса, на провал знаменитого американского плавильного котла, который в прежние времена, казалось, за короткое время превращал каждого иммигранта в хорошего американца. В нем содержался призыв к концепции построения мультикультурного сообщества.[2] С тех пор по Волге протекло много воды. Сегодня весь мир живет в непосредственной близости от нас. Наше время по праву называют "эпохой миграции"[3] . Подобно разноцветному ковру, все новые и новые сообщества мигрантов собираются в наших окрестностях. Жизнь в Германии, где проживаю я, стала более сложной. Мы становимся "сетевым обществом", как метко описал его Кастельс.[4] Однако христианские общины, похоже, не позволяют себе сойти с привычных рельсов из-за этих событий и по-прежнему организуют свою жизнь в основном монокультурно. Результат не заставил себя ждать - по всей нашей стране традиционные церкви и общины теряют прихожан. На этом фоне призыв Всемирного евангелического альянса (BEA) к решению проблемы соотношения миграции и миссии в наших условиях, ставших мультикультурными, становится вполне понятным.[5]

В этой книге мы хотим столкнуться с мультикультурной реальностью. Мы попытаемся понять изменившиеся культурные, религиозные и социальные

1 Appleby 1986.
2 Его собственный проект появился под названием "Церковь в рагу" (Appleby 1990).
3 Castels 2003.
4 Castels 2000.
5 Antil 2004:61-68.

условия в нашей стране и спросим себя, не связано ли повсеместное отсутствие миссионерского успеха христианских церквей и общин также с тем, что они не живут и не пытаются проповедовать Евангелие в мультикультурном контексте. Если это так, то у нас будет прагматическое обоснование, даже необходимость, создавать многокультурные общины.

Конечно, прагматического обоснования недостаточно. Те, кто сделал Священное Писание обязательной нормой, в первую очередь задаются вопросом о богословской обоснованности и необходимости строительства мультикультурных церквей. Как можно или нужно богословски обосновать такое строительство церкви? Является ли разговор о мультикультурном церковном строительстве причудой, рожденной в многовариантном мире, или же он может быть фундаментально обоснован библейско-богословски? Поэтому существенная часть этой книги посвящена библейскому богословию странника и его месту в христианской общине. Можно ли вообще строить церковь, с библейской точки зрения, монокультурно, если контекст, в котором строится церковь, мультикультурный? Оправдано ли с богословской точки зрения внимание к конкретным культурным целевым группам, к чему призывает движение за рост церкви? Дает ли Писание представление о кросс-культурном строительстве церкви, как бы оно ни понималось? И как это выглядит? Эти и подобные вопросы следует прояснить, прежде чем приступать к практическому решению проблемы. Нет ничего более фатального, чем выступать за строительство церкви, которое не может быть обосновано библейски и теологически.

Затем мы рассмотрим существующие модели построения мультикультурных общин. Изучение таких моделей не должно быть простым подражанием, а скорее порождением вопросов. Все модели должны рассматриваться на фоне соответствующих рамочных условий. Как справедливо отмечает Джеймс Спрадли, такие условия определяются тремя факторами: местом, где они реализуются, субъектами, которые их реализуют, и деятельностью,

которую включает в себя модель.[6] Все три фактора подвержены существенным изменениям, что делает простое принятие моделей довольно сомнительным. Географическое место, где работает модель, описывает контекст, жизненный мир людей, который может быть очень разным по форме и характеру в культурном, социальном или даже политическом плане. Хорошая модель будет знать об этих обстоятельствах. А без соответствующего контекстуального знания всегда есть опасность пропустить вопросы и потребности людей мимо ушей. Поэтому при анализе моделей возникает вопрос о предыстории, контекстуальной интеграции модели. И он спрашивает о людях, чье присутствие и приверженность делают такую модель возможной в первую очередь. Модели никогда не бывают самоходными. Они предполагают наличие действующих лиц, без приверженности которых даже самая лучшая теория потерпит неудачу. Таким актерам потребуются определенные люди с определенными талантами и компетенциями. Вы не можете просто использовать любых сотрудников. Особенно когда речь идет о таком сложном деле, как создание мультикультурного сообщества.

И, наконец, модели - это деятельность, то, что человек делает в рамках такой модели для достижения успеха. Это вопрос о практике общины, о службах и действиях, которые составляют жизнь общины. Анализ модели обязательно критически оценивает такую деятельность. На каком контекстуальном фоне определенные люди занимаются определенной деятельностью и почему они работают так, а не иначе - вот вопросы, которые интересуют анализ в первую очередь. Ведь именно таким образом раскрываются принципы, концепции и теоретические решения, из которых, по сути, состоит модель. Изучение соответствующих моделей дает основные идеи для распознавания теории, лежащей в основе рассматриваемой практики. А после признания его можно применить на

6 В Ortis 1996:17.

практике совершенно новым и, возможно, совершенно иным способом в изменившихся условиях.

С идеями, разработанными таким образом, мы осмелимся работать над практической моделью построения мультикультурного сообщества. И, наконец, мы поразмышляем о возможном преобразовании существующих монокультурных сообществ в мультикультурные проекты.

2 Индус мой сосед - о мультикультурализме общества

2.1. Жизнь в глобальной деревне

С конца девяностых годов прошлого века ни одно другое слово не доминировало в общественном дискурсе так сильно, как термин "глобализация". Имеется в виду растущая взаимосвязь жизни во всем мире. Политика, экономика, окружающая среда, общество и культура - все сферы общественного и индивидуального существования подвергаются воздействию.[7] События, происходящие в одном уголке мира, имеют немедленные последствия для других регионов, несмотря на то, что между ними могут лежать тысячи километров. Ричард Типлиди говорит о "глобальной взаимосвязанности", которая все больше создает впечатление "глобального целого". [8]

Одним из последствий глобализации являются беспрецедентные миграционные потоки.[9] Глобальный рынок требует от людей максимальной мобильности. Люди следуют за капиталом и оказываются вынужденными покидать территории своих предков, а значит, и свое культурное пространство в поисках возможностей для выживания. Таким образом, международная миграция стала одной из самых важных проблем, стоящих

7 Этот термин определяется очень по-разному. Если с чем и можно согласиться, так это с тем, что согласия нет (Scholte 2000:39). Немецкий социолог Ульрих Бек (Beck 2001:19) критикует тот факт, что термин "глобализация" редко определяется ответственно и поэтому является одним из наиболее часто неправильно понимаемых ключевых слов. См. соответствующую информацию в Интернете, например: http://www.globalisierung-infos.de/.
8 Типлиди 2003:11.
9 МОМ (2003:27) справедливо отмечает, что интенсивность и глобальность миграционных потоков сегодня достигли масштабов, невиданных ранее в истории человечества. Миграция действительно стала глобальным явлением.

сегодня перед человечеством.[10] Это имеет глубокие последствия для экономического, социального и культурного развития как отправляющих, так и принимающих стран.[11] Последствия для общества, наводненного иммигрантами с совершенно иными представлениями о жизни, огромны. Этническая диверсификация сообщества приводит к перевороту каталога ценностей, к переопределению социального и религиозного сосуществования.[12]

2.2. Изменившееся лицо Европы

Именно Михаил Горбачев, бывший генеральный секретарь Коммунистической партии СССР, говорил о "нашем общем доме Европы". Он имел в виду множество народов и наций многонационального европейского жизненного пространства, которые должны были научиться жить вместе в мире на небольшой территории. Только в его собственной российской части Европы насчитывается гораздо больше 130 народов и племен.[13] Наш общий дом Европа - это также Европа со многими лицами, языками и культурами. И эта пестрая смесь народов несколько раз подвергалась огромным изменениям в ходе европейской истории.

Европа всегда была пронизана миграционными потоками. Народы вытесняли друг друга, смешивались и образовывали совершенно новые этнические группы. После окончания Второй мировой войны и особенно в последние 20 лет эксперты отмечают рост миграционного движения в

---

10 Catells (2003:1), среди прочих. Было проведено много исследований о причинах и мотивах международной миграции. См. хорошее резюме дискуссии с указанием источников в Prill 2007:43ff; 51ff.
11 См. обсуждение в Castells 2003:92.
12 О взаимосвязи между развитием рынка и религией см. чрезвычайно интересное эссе Л. Бовеля (Bovel 1999:28-36), в котором четко подчеркивается зависимость религиозного развития от экономики.
13 О многонациональном государстве Советского Союза см. мою книгу "Gebet für die Völker der Sowjetunion" (Reimer 1986).

Европе.[14] В связи с огромным экономическим ростом в Западной Европе и хронической нехваткой рабочей силы, вызванной войной, процессом деколонизации бывших европейских колоний в Азии и Африке, поставившим многие из этих стран на грань экономического краха, и крахом коммунистических режимов на Востоке, миллионы людей мигрировали в Европу, а также в Германию. Германия может служить ярким примером. Только с 1989 по 2002 год в Германию иммигрировало 2,72 миллиона восточноевропейцев.[15] Сегодня каждый 5-й житель Германии имеет свои этнические корни за пределами Германии. Эти люди приносят с собой свои культурные и религиозные особенности и поэтому существенно меняют внешний облик наших городов и сел.

Помимо этнических различий, существуют также религиозные различия отдельных слоев населения Федеративной Республики. Многие иммигранты в Германии исповедуют нехристианскую религию. Конечно, это не новшество: евреи, мусульмане, индуисты и буддисты живут в Германии на протяжении веков. Однако отличие от прошлого заключается в массовости этих людей других вероисповеданий и их возросшем миссионерском сознании. И христианские мигранты также очень отличаются от европейцев, принося с собой такие виды благочестия, которые совершенно неизвестны в этой стране и кажутся довольно странными традиционным христианам. [16]

Итак, мы живем в мультикультурном обществе. Термин **мультикультурное общество** относится к обществу, в котором люди разного культурного, этнического, религиозного, языкового и национального происхождения живут бок о бок и друг с другом. Их происхождение подразумевает различные представления о жизни, стили, традиции и ценности. Сегодня

14 Weller 2006:18ff.
15 Dietz 2004.
16 Полезным в этом контексте является А. Попытка Андерсона сравнить европейские типы благочестия с АНЦ. См. Anderson 2001:107-113.

строительство христианской церкви происходит в этом мире. Поэтому она должна серьезно относиться к специфике мультикультурного пространства.

Как же выглядит мультикультурный ландшафт нашей страны, если смотреть на него с точки зрения мультикультурализма? Перед наблюдателем открывается несколько уровней. Посмотрим на них на примере моей страны – Германии.

(a) мультикультурализм коренного немецкого населения,
(b) расхождение поколений,
(в) обратная миграция немецких переселенцев с Востока.
(d) иммиграция не немцев.

2.3. Немцы не все одинаковые

В своей книге о немецких репатриантах из Советского Союза, опубликованной в 1989 году[17] , я пытаюсь приблизиться к сущности восточных немцев. При этом становится ясно, насколько отличаются немцы-ауссидлеры с Востока от большинства западных немцев. Но при ближайшем рассмотрении вскоре обнаруживается множество подобных различий между южными и северными немцами, голштинцами и швабами, более того, между швабами и баденцами, которые веками живут в непосредственной близости друг от друга и иногда принадлежат к одной федеральной земле. Немцы не все одинаковы. Часто в шутливой форме поддерживаются невидимые границы между немецкими "племенами".

В области строительства общин племенная зависимость немцев отражается в их религиозной ориентации. Как только движение общины становится локальным, преодолеть эту фиксацию можно только приложив максимум усилий. Интеграция других немцев, например, восточных немцев,

17 Reimer 1989.

обеспечивается только при больших усилиях. Это хорошо видно на примере состава протестантских свободных церквей во всех регионах Германии. Баптистские общины в Рурской области, например, набирают большинство своих членов из восточногерманских иммигрантов послевоенного поколения. Хотя они сами являются иммигрантскими общинами, им удается лишь в очень ограниченной степени интегрировать в свою среду поздних эмигрантов 1980-1990-х годов. Аналогичная ситуация сложилась и в свободных евангелических церквях в центральной части Гессена. Здесь общины выросли из возрождения в 19 веке. Иммигранты испытывают огромные проблемы с тем, чтобы чувствовать себя в общинах как дома. В других регионах нашей страны ситуация не сильно отличается. Вопрос о мультикультурном конгрегационном строительстве возникает уже во внутригерманском конгрегационном строительстве.

2.4. Трудное сосуществование молодых и старых

В дополнение к трудностям, с которыми немцы сталкиваются в общении друг с другом, существует растущий разрыв между поколениями. Мы живем в стареющем обществе. Никогда еще молодые и старые жители Германии не были такими чужими друг другу, как сегодня.[18] Социальные исследования в Германии ясно показывают, что поколения отдаляются друг от друга.[19] То, что так хорошо работало вчера в рамках целостной расширенной семьи, сегодня уже совсем не гармонирует. Не старшие, а их собственная возрастная группа задает тон и определяет мнение.

Общество все больше осознает этот факт благодаря интенсивным исследованиям поколений.[20] Однако если в области общественных наук

18 См., например, Hoffmann 2008.
19 Хорошим примером может послужить работа организации Dr. Jung Gesellschaft für Marktforschung. См. Jung 2003.
20 Хороший обзор представлен в томе о положении молодых и пожилых в Германии под редакцией Росса-Стражара в (Ross-Stragar 2005) году.

становятся заметны серьезные усилия по решению этой проблемы, то в церковной сфере она сильно отстает. Конфликт поколений упоминается и объясняется, но толком не исследуется. Однако конфликты поколений не обходят стороной и церковь. Массовый отток молодежи из традиционных церквей и общин – на повестке дня. Вдали от устоявшихся церквей заметно формируется альтернативная религиозная сцена.

2.5. Гастарбайтеры - Беженцы - Мигранты

И еще - нескончаемый поток иммигрантов в Германию. То, что началось с многочисленных гастарбайтеров в период бурного экономического роста в пятидесятые и шестидесятые годы прошлого века, уже давно переросло в масштабную социальную проблему.[21] Рост исламского религиозного сообщества, в частности, вызывает большую тревогу в Европе. Уже говорят об исламофобии.[22] Всего за несколько лет мусульманам в нескольких странах, похоже, удалось "переместиться с окраин в центр" общества. Иммигранты меняют облик Европы и Германии. Можно отметить несколько тенденций.

2.5.1. Диаспоризация общества

Сегодня иммигранты не так быстро растворяются в коренном населении. Иностранцы всегда приезжали в Германию. И они ассимилировались в течение нескольких поколений. Вспомните поляков в Рурской области. Иммигрировавшие в начале 20-го века в качестве гастарбайтеров, сегодня только их польские имена напоминают нам об их происхождении. Однако эксперты сомневаются, что современные группы иммигрантов так быстро ассимилируются. Вместо того чтобы порвать со своей родиной, люди сегодня всячески культивируют свои отношения с ней. А современные

21 Об истории гастарбайтеров в Германии см. среди прочего: Herbert 2001; Eryilmaz 1998; и др.
22 См. соответствующую литературу в: . http://de.academic.ru/dic.nsf/dewiki/667219

средства коммуникации делают возможным то, что было немыслимо всего несколько лет назад. Если раньше люди общались со своей родиной лишь урывками, посредством писем, то сегодня радио, телевидение и Интернет приносят родину в гостиную. Если, например, раньше вы тратили недели на путешествие к Босфору, то сегодня вы можете добраться до любого уголка мира всего за несколько часов на самолете. Сегодня вам больше не нужно терять свою родину.

Результат - растущие культурные анклавы в каждом городе Европы. В этот момент МОМ говорит о "новых человеческих сетях", которые возникают по всему миру.[23] Происходит настоящая диаспоризация европейского населения. Сегодня вьетнамцы, нигерийцы, русские и другие группы населения уже формируют в Западной Европе широко распространенные сети, которые удивительно хорошо организованы. Такие сети способствуют и активизируют процесс иммиграции.

2.5.2. Женщины как иммигранты

В исследованиях по миграции увеличение числа женщин-мигрантов наблюдается уже много лет. Даже если эти тенденции противоречивы по отношению ко всему миру,[24] события в Европе, особенно в Германии, похоже, подтверждают эту тенденцию. В 2000 году женщины составляли 52,4% иммигрантов в Европу[25] , что в несколько раз больше, чем несколькими десятилетиями ранее, когда средний гастарбайтер и иммигрант был мужчиной. Тенденция, похоже, говорит о консолидации диаспоры в Европе и Германии. Многие женщины присоединяются к своим мужьям, нашедшим работу в Германии, другие сами отправляются в

23 MOM 2003; Prill 2007:53.
24 См. обсуждение в Prill 2007:54-55.
25 Zlotnik 2003; Prill 2007:55.

поисках надежного будущего. К этому их вынуждает социально-экономическая ситуация в странах происхождения.

Массовая иммиграция женщин позволяет мужчинам-мигрантам, живущим здесь, создавать полноценные семьи без необходимости покидать собственное культурное пространство. Таким образом, мигранты пускают корни в Германии и в конечном итоге остаются в принимающей стране навсегда. Я могу наглядно наблюдать эту тенденцию в моем родном городе Бергнеуштадт в Бергишской земле. Почти половина из 20 000 жителей города - иностранцы. Многие из них из Турции. До 1990-х годов турки в Бергнеуштадте отправляли накопленный капитал домой и вкладывали его, например, в собственный дом на Босфоре. Сегодня ситуация кардинально изменилась. Турки покупают и строят дома по всему городу. Понятно, что лишь немногие из них вернутся на свою прежнюю родину.

2.5.3. Миграция среднего класса

Глобализация и диаспоризация потоков мигрантов, похоже, способствует и другой тенденции. Если в прошлом в Германию приезжали в основном политически и религиозно преследуемые и бедняки, то сегодня это все чаще люди из высших социальных слоев общества. В Германии эту тенденцию ярко подчеркнула крылатая фраза "Индейцы вместо детей". Именно промышленность компенсирует недостаток хорошо подготовленных квалифицированных работников за счет "импорта" специалистов.
В отчете Всемирного банка даже утверждается, что 80% современных мигрантов - это хорошо образованные "профессионалы".[26] Такое развитие событий вызывает массовую "утечку мозгов" в странах-отправителях, что, в свою очередь, ускоряет миграцию более бедного населения в этих регионах мира. Эмиграция образованного класса навсегда подрывает экономику страны. Таким образом, дальнейшая эмиграция неизбежна. Таким образом,

---

26 в Prill 2007:54.

за классом мигрантов, приглашенных промышленностью, следует следующая волна иммигрантов.

С иммиграцией образованных и экономически сильных мигрантов возрастают шансы на развитие собственного экономического и социального параллельного мира, что мы уже сегодня можем наблюдать во многих крупных городах Германии. Даже в таком маленьком городе, как мой родной, турку достаточно выучить немецкий язык в ограниченном объеме, чтобы быть социально и культурно интегрированным. Многочисленные турецкие магазины позволяют купить необходимые товары, не говоря ни слова по-немецки. А мечети, культурные и спортивные клубы, турецкие кафе и рестораны обеспечивают необходимые развлечения. Недавно турки даже смогли принять участие в политической жизни страны через свою собственную политическую партию. Эти параллельные общества стали возможны, в частности, благодаря более образованным туркам.

2.5.4. Транснациональные сообщества - Современный номадизм

Мобильность деловых людей, менеджеров и профессионалов в целом, вынужденная глобализацией экономики, все чаще приводит к появлению транснациональных сообществ. Тегеранян говорит о "миллионах современных кочевников".[27] Такие транснациональные сообщества способствуют диаспоризации общества[28] Они оказываются чрезвычайно устойчивыми рассадниками культуры и религии и устойчивы к быстрой адаптации к доминирующей культуре принимающей стороны, тем более что быстрое развитие экономики может переместить "современного кочевника" в другую страну, а значит, завтра в другую принимающую культуру.

27 Tehranian 2004:14.
28 По сути, транснациональное сообщество - этоне что иное, как классическая диаспора. То есть, совокупность людей, живущих за пределами своей исконной территории (Castells 2003:30).

Транснациональные сообщества привели к тому, что экономические метрополии мира превратились в "глобальные города". Именно здесь собирается экономическая мощь и развиваются формы сосуществования, которые часто выходят за рамки привычного в культуре. В своем исследовании мировых городов и их развития Хамнетт отмечает, что транснациональный характер мировых городов формируется прежде всего благодаря высококвалифицированным специалистам.[29]

Эти и другие факторы объясняют феномен быстрой диаспоризации западного городского жизненного пространства и тем самым способствуют растущему мультикультурализму нашего общества. Иностранцы становятся коренными жителями нашей страны, но не потому, что они приспосабливаются к нам, а потому, что они строят свою собственную культуру посреди нашей. Они прибывают вместе с нами, но остаются для нас чужими.

2.6. Трасса беженцев - траектории миграционных потоков сегодня

Миграция - это глобальное явление. И у миграции много лиц. В христианских кругах термин "*трасса беженцев*" используется уже некоторое время.[30] Речь идет о путях, по которым движутся миграционные потоки в мире. Сегодня большинство мигрантов приезжают с юга и востока, из Азии, Африки, Латинской Америки, Южной и Восточной Европы. Их направлениями являются экономически сильные страны Северной Америки и Западной Европы, Австралия, Новая Зеландия и Южная Африка. Торстен Прилл говорит о "выездных рампах" на трассе беженцев.[31] По данным UNDESA, только в период с 1995 по 2000 год развитые экономики мира

29 Hamnett 1995:122; аналогично Prill 2007:59.
30 См. о генезисе термина: Prill 2007:63ff.
31 Prill 2007:68.

приняли 12 миллионов мигрантов, половина из которых отправилась в Северную Америку, четыре миллиона в Западную Европу и 450 000 в Австралию и Новую Зеландию.[32] В Европе иммигранты уже составляют 22,1% от общей численности населения, согласно данным ООН. Германия, где проживает 7,2 миллиона иммигрантов, занимает второе место в Европе по количеству пострадавших.[33] По сравнению с численностью населения Германия в 2002 году заняла третье место в мире, приняв 980 000 иммигрантов, сразу после Ирана (1,3 миллиона) и Пакистана (1,2 миллиона) и намного опередив США (486 000).

2.7. Мультикультурализм как вызов

Сегодня наше общество более разнообразно, чем когда-либо прежде. Ежегодно в Европейский Союз мигрируют 2,5 миллиона человек.[34] Лицо Европы меняется каждый день. Несколько параллельных обществ, похоже, развиваются бок о бок в замкнутом пространстве. Таким образом, конфликты неизбежны. Как мы относимся к мигрантам в нашем обществе? Какие модели интеграции существуют?

Торстен Прилл в своей диссертации называет следующие. В Европе они применяются с разной степенью интенсивности: [35]

(a) модель неиммигранта,
(b) модель ассимиляции,
(c) плюралистическая или мультикультурная модель
(d) модель плавильного котла.

Каждая из этих моделей следует своей собственной логике и также имеет отношение к тому, как христиане относятся к мигрантам.

---

32 UNDESA 2002:2; Prill 2007:60.
33 UNDESA 2003:23.
34 Guirandon 2006:281.
35 Prill 2007:158ff.

2.7.1. Модель неиммигрантов

Неиммигрантская модель описывает отношение тех обществ, которые считают себя неиммигрантскими обществами. В таких обществах иммигрантам рады лишь временно, и они отстранены от принятия всех политических решений. Национальная идентичность определяется здесь прежде всего как этническая идентичность.[36] В таком обществе иностранцам рады только в течение ограниченного периода времени в качестве гастарбайтеров или просителей убежища. Интеграция в общество затрудняется всеми способами. В некоторых странах, например, в Германии до 1990-х годов, исключительное отношение к мигрантам довольно мягкое, в то время как другие страны следуют строгому курсу неинтеграции, например, Япония.

Иностранцы и мигранты становятся изолированными в этой модели и обычно формируют свою собственную субкультуру на обочине общества. Их статус гастарбайтера вынуждает их жить по вызову, но они прибегают ко всем законным и незаконным средствам, чтобы позволить своим семьям присоединиться к ним; и таким образом начинается чрезвычайно сложный путь принудительной интеграции в нежелательное параллельное общество. Классическим примером этого является Германия с ее политикой в отношении гастарбайтеров.[37]

Хасан является для меня печальным примером на данный момент. Он приехал в Германию из бывшей Югославии. Его боснийская родина была потрясена войной и геноцидом. Бегство в Германию дало ему шанс начать жизнь заново. Побег был успешным. Хасан даже смог взять с собой всю

36 Castells 2003:249; Prill 2007:158.
37 Sassen 1999:144 ясно дает понять, что многие из сегодняшних проблем интеграции турецкого населения в Германии носят домашний характер и в основном обусловлены нежеланием политиков интегрировать гастарбайтеров в общество.

свою семью. Но когда он прибыл в Германию, то попал в дом для просителей убежища, где ему сохранили жизнь, но он не мог ни выучить немецкий язык, ни иметь шансов на социальную интеграцию. Сегодня этот человек все еще находится в Германии, но постоянные хождения по инстанциям сделали его озлобленным и уставшим от жизни. Иногда он с грустью говорит: "Было бы лучше, если бы сербы убили меня вместе со многими другими мужчинами из моей деревни. Здесь я живу, но что это за жизнь, если тебя нигде не принимают и не признают как полноценного человека? "

2.7.2. Модель ассимиляции

В модели ассимиляции общество ожидает, что иностранец будет полностью интегрирован в ценности и нормы его собственной культуры и, таким образом, откажется от своих собственных культурных идей. Здесь отвергается сам подход культурного обмена. Иностранец должен интегрироваться в одностороннем порядке.[38] Готовность к изменениям навязывается исключительно мигранту, само общество отказывается от какой-либо адаптации. Можно остаться, но только ценой полной адаптации.

Последствия для желания иммигрировать в этой модели можно хорошо себе представить. Отказ от идентичности приводит к одиночеству, чувству неполноценности, уходу из общественной сферы и построению собственного параллельного мира. Однако в долгосрочной перспективе это ставит под угрозу социальный мир в обществе. Типичной является ситуация во Франции, где правительство запрещает этническим меньшинствам создавать собственные общественные и политические объединения. Результатом являются регулярные беспорядки.[39]

38 Prill 2007:161.
39 Rex 1999:280.

В Германии нет такого принуждения к ассимиляции, но и здесь у иммигранта складывается впечатление, что продвинуться в обществе можно, только став таким же, как местные жители.

2.7.3. Мультикультурная модель

Третья модель, согласно которой некоторые общества относятся к иммигрантам, может быть названа плюралистической или мультикультурной. При такой модели иммигрант сохраняет свою культурную и этническую самобытность. Здесь этнокультурная идентичность рассматривается как вклад в социальное сосуществование, а не как угроза ему.[40] Вероятно, самой известной страной с таким мультикультурализмом является Канада. Здесь мигрантов не отбирают по этническому признаку и не принуждают к интеграции в общество, не говоря уже об ассимиляции. Напротив, этническое разнообразие отмечается и ценится.

Некоторое время я жил с семьей в Канаде. Открытость этого общества по отношению к культурно иным людям часто поражала меня. Моих детей поощряли учить канадский национальный гимн в школе. Гордость канадцев за свою страну огромна и поощряется с раннего возраста. Но моим детям, которые еще не очень хорошо говорили по-английски, разрешили выучить канадский гимн на немецком, так же как китайцам разрешают петь его на мандаринском, а русским - на русском. "Мы все канадцы, но каждый из нас гордится своим наследием, которое делает нас особенными", - сказала мне учительница моей дочери, когда я отметил тот факт, что моей дочери разрешили выучить гимн на немецком языке. Чужая культура была воспринята здесь как чрезвычайно позитивная, как нечто особенное, что следует сохранить.

---

40 Rex 1999:280; Castlels 2003:251; Prill 2007:164.

2.7.4. Модель плавильного котла

Модель "плавильного котла" идет на один шаг дальше. Она позволяет взаимообогащать культуры и ожидает интеграции с обеих сторон, иммигрантов и принимающей стороны. Ожидается, что плавильный котел приведет к общей новой идентичности.[41] Эта модель часто ассоциируется с американским "образом жизни". Как и в Канаде, здесь рады всем людям с их особыми культурами, но в отличие от Канады, общество стремится создать новую третью культуру, что часто приводит к тому, что американцы думают одинаково, живут одинаково и выглядят одинаково лишенными истории. Плавильный котел забирает у людей их прошлое и укрепляет в них жизнь здесь и сейчас. Такая жизнь пронизана огромным прагматизмом и оптимизмом.

Советы также стремились создать единое советское культурное пространство. Единообразие советского реализма стало пословицей, но, несмотря на все сборные здания, единую музыку и общий русский язык, им лишь в ограниченной степени удалось создать Homo Sowieticus. Плавильный котел американцев также работает лишь в ограниченной степени.

2.8. Община как место встречи

Международная миграция народов также создает проблемы для церкви. Христианская община с ее мандатом "идти ко всем народам мира и научить их" (Матф. 28:19f), получила удивительные возможности для миссионерской работы с людьми разных цветов кожи и рас в непосредственной близости от себя. Мир пришел к нам. И мы, немецкие общины, являемся хозяевами. Наши общественные центры могут стать прекрасным местом встреч для множества людей. Место встречи, где можно практиковать медиацию и

41 Prill 2007:167.

разрешение конфликтов, дружбу и добрососедское сосуществование. Сообщество, которое принимает мультикультурный вызов, может стать настоящей социальной альтернативой.

Однако наши сообщества часто являются отражением преобладающей социальной культуры. Социальные модели обращения с иностранцами также перенимаются и практикуются в общине. Если общество больше склоняется к неиммигрантской модели, христианская община также отражает это отношение, которое имеет тенденцию исключать и избегать чужака. Если общество пытается ассимилировать иноземца, то христианская община также ожидает, что он в значительной степени адаптируется к формам и нормам культуры общины. Результатом обычно является отделение иммигрантов от общины, как только их группа достигает жизнеспособного размера. Этот процесс хорошо виден на примере попыток западногерманских общин интегрировать христиан с Востока (СССР) в свои общины. Эту попытку можно считать неудачной. Сегодня повсюду существуют независимые общины ауссидлеров. Требование хозяина в значительной степени адаптироваться стало слишком сильным для этих христиан.

В мультикультурном обществе, с другой стороны, поощряется этнокультурная автономия христиан. Иммигрантов поощряют создавать свои собственные общины или даже мультикультурные общины с несколькими языковыми группами. В модели "плавильного котла" чужих также с радостью принимают и поощряют к участию в формировании общей христианской культуры. Здесь существует сознательное ожидание перекрестного оплодотворения. Таким образом, интеграция не является улицей с односторонним движением, ее ждут и хотят как иммигранты, так и принимающая сторона.

Какое поведение христианской общины сейчас уместно? Должна ли церковь следовать преобладающей социальной доктрине и, таким образом, вести себя политически корректно, или же отношения церкви к иноземцу

определяются более теологически? Как Церковь Иисуса должна вести себя по отношению к мигрантам? И как миссия и строительство церкви могут также эффективно включать этих людей? Чтобы адекватно ответить на этот вопрос, мы обратимся к Священному Писанию.

3 Община как народ из народов - о библейском видении мультикультурной общины

3.1. Жизнь на чужбине - тема Ветхого Завета

Как никакая другая тема, вопрос о миграции, бегстве и изгнании, гостеприимстве и праве на гостеприимство пронизывает Ветхий Завет и, в некоторой степени, и Новый Завет. Дж. Марускин даже называет Библию справочником по иммиграции и иммигрантам, убежищу и просителям убежища.[42] Что же Библия говорит об этих вопросах? Как авторы библейских книг относятся к чужестранцам и мигрантам? Наконец, чему может, и чему должна научиться Церковь Иисуса из Ветхого Завета в общении с людьми других культур?

3.1.1. Твой отец был странствующим арамеянином ....

В Ветхом Завете есть бесчисленное множество ссылок на эту тему. Например, история отцов начинается с рассказа об Аврааме и его эмиграции. Ему обещано будущее, которое выходит далеко за пределы его семьи. В Быт. 12,1-2 говорится:

> "И сказал Господь Авраму: выйди из страны отца твоего, и от родства твоего, и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе. И сделаю тебя великим народом, и благословлю тебя, и сделаю тебе великое имя, и будешь ты благословением. "

Таким образом, эмиграция Аврама напрямую связана с его будущим. Божьи планы для Аврама реализуются на расстоянии. Таким образом, его переселение становится опытом веры, в котором растут отношения между Аврамом и его Богом.[43] Конечно, это блуждание - не прогулка по парку. Новая родина, земля обетованная, нелегко дается переселенцу Авраму. Голод изгоняет его из Ханаана в Египет, и здесь Аврам испытывает все те страхи, которые так типичны для людей в чужой культуре.[44] Авраму не потребовалось много времени, чтобы потерять свою жену Сару из-за

42 Maruskin 2000:197.
43 См. комментарии Walter Brüggeman 1982:121ff).
44 Быт. 12:10-20.

египетского правителя. Уэнхем подчеркивает реалистичность ветхозаветного повествования, поскольку именно так поступали некоторые правители. Стоит только вспомнить поведение последующего царя Давида по отношению к жене Урии.[45] Если даже благочестивый Давид не побоялся надругаться над женой одного из своих наемников, то что же делали языческие правители? Они брали то, что им нравилось. Поэтому беженец никогда не был уверен в своей жизни и имуществе.

Как и в авраамическом повествовании, так и в других отрывках Ветхого Завета именно засуха и голод приводят людей в движение и заставляют их покинуть свои дома. Сын Авраама Исаак вынужден бежать в Герар (Быт. 26:7), а его сын Иаков покидает Ханаан со своими домочадцами и переселяется в Египет (Быт. 47:4-6). Клаус Вестерманн верно замечает, что голод был одним из решающих переживаний людей в Ветхом Завете, который существенно определил их историю и культуру.[46] Не имея возможности зарабатывать на жизнь на своей родине, люди бежали к соседним народам. С вынужденным бегством на чужбину люди начинали жизнь вне родины, которая была явно отмечена проблемами.

Решающее повествование для ветхозаветного богословия содержится в Исходе, повествующем о жизни евреев в Египте (Исх. 1). Огромный рост численности евреев, иммигрировавших в Египет, с одной стороны, и их явное сопротивление ассимиляции - с другой, заставляют египтян принимать политические меры против иммигрантов, которые затем заканчиваются порабощением евреев. Таким образом, египтяне ограничивают возможности иммигрантов в продвижении по службе и в то же время получают армию дешевой рабочей силы, которая способствует дальнейшему процветанию страны.[47]

---

45 Wenham 1987:291.
46 Westermann 1987:103.
47 Janzen 1997:19; Ashby 1998:10f.

Немыслимые трудности, выпавшие на долю Евреев в Египте, в конце концов приводят к исходу из Египта и сорокалетнему странствованию по пустыне. И эта история Исхода становится метанарративом, событием национальной идентификации народа Божьего в целом.[48] Регулирование отношений народа Божьего с чужестранцами, живущими среди них, также закреплено в повествовании об Исходе, как мы увидим позже.

3.1.2. Вавилонское изгнание

Таким же определяющим для идентичности ветхозаветного народа Божьего, как и рассказ об Исходе, является опыт Божьего народа в вавилонском изгнании. По сей день выражение "вавилонский плен" стало пословицей на многих языках мира. Это основополагающая краеугольная дата в истории Израиля. В отличие от бегства Иакова и его сыновей в Египет, в данном случае именно войны и последствия поражения приводят значительную часть Иуды в Вавилон в ходе двух депортаций. Затрагиваются все классы населения: Члены царской семьи, администрация, солдаты и ремесленники (2 Царств 24:16; 25:11). Только самые бедные из бедных остались в Иерусалиме (2 Царств 24:14; 25:12).

Вторжение Навуходоносора в Иудею преследовало властно-политические интересы вавилонского правителя, а депортация евреев в Вавилонию характеризуется осязаемыми экономическими интересами. Это можно увидеть в обращении с молодыми пленниками из лучших домов Иуды. Даниил и его друзья получают привилегированную заботу и обучение (Дан. 1:3-8). Очевидно, что вавилоняне нуждались в квалифицированном персонале, которого не хватало в самой стране. Людям приходилось

[48] О мотиве Исходакак метанарративе искупления в Библии см. Reimer 2009:215-217; Wright 2006:265 и далее; и др.

приезжать из самых отдаленных районов. Тогда все было еще менее цивилизованно. Сегодня, вероятно, была бы предложена грин-карта.

Конечно, не все депортированные евреи в Вавилоне жили так же хорошо, как Даниил и его друзья. Большинство из них страдали от трудностей и большой нужды. Пророк Иеремия дает нам яркое описание ситуации среди изгнанников. А в Псалме 137:1-6 подчеркиваются сетования похищенных на чужбине:

> "У рек Вавилонских мы сидели и плакали, вспоминая Сион. У ив, которые там растут, мы повесили наши лютни. Ведь те, кто держал нас в плену, требовали, чтобы мы пели песни, а наши мучители - чтобы мы были радостными. "Спойте нам одну из песен Сиона! " Как мы должны петь песнь Господню на чужой земле? Если я забуду тебя, о Иерусалим, пусть моя правая рука ослабеет! Язык мой прильнет к устам моим, если я не вспомню о Тебе, если не поставлю Иерусалим выше моей высшей радости! "

В вавилонском изгнании Божий народ испытал социальное, экономическое, но также и религиозное унижение вынужденного переселения. Этот опыт продолжает формировать самопонимание Израиля и по сей день.

3.1.3. История Наоми и Руфи

Вероятно, самая красивая история, рассказывающая о миграции в Ветхом Завете, - это история Наоми и ее невестки Руфи в одноименной книге Библии. По экономическим причинам Элимелех вынужден покинуть свой родной город Вифлеем и переехать в соседнюю страну (Руфь 1). Здесь, в чужой стране, сыновья женятся на язычницах. К сожалению, Наоми теряет и мужа, и сыновей и после окончания голода возвращается в Вифлеем со своей моавитской невесткой Руфью. Разворачивается удивительная

история интеграции иноплеменницы Руфи в народ Божий. Наоми с любовью просит Руфь идти своим путем: "Вот, невестка твоя обратилась к народу своему и к Богу своему; обратись и ты вслед за невесткою твоею. " (Руфь 1:15). Но Руфь решает остаться со своей свекровью: "Руфь сказала ей: не говори мне, чтобы я оставила тебя и воротилась от тебя. Куда ты идешь, туда и я пойду; где ты остаешься, там и я останусь. Твой народ - Мой народ, и твой Бог - Мой Бог. Где вы умрете, там и я умру; там и погребен буду...". (Руфь 1:16). Руфь остается и находит любящий прием и обеспечение в лице Вооза (Руфь 2:1 и далее). Наконец, Вооз женится на чужестранке, тем самым полностью интегрируя Руфь в народ Израиля (Руфь 4:1 и далее).

3.1.4. О богословии миграции в Ветхом Завете

В Ветхом Завете тема миграции и опыта чужестранцев является одной из самых важных тем. Представленные несколько примеров можно дополнить по своему усмотрению. Опыт миграции даже является маркером идентичности Божьего народа. Евреи всегда были чужими в тех землях, где голод и изгнание пожирали их. Этот опыт наиболее ярко выражен в исповедании веры Израиля. Каждый верующий израильтянин должен произнести это исповедание в день первых плодов. В Втор. 26:5-9 говорится:

> "Тогда поднимись и скажи пред Господом, Богом твоим: отец мой был Арамеянин, близкий к погибели, и сошел в Египет, и был там пришельцем с немногими людьми, и сделался там народом великим, сильным и многочисленным. Но египтяне плохо обращались с нами, притесняли нас и заставляли нас работать в тяжелых условиях. Тогда мы возопили к Господу, Богу отцов наших. И услышал Господь вопль наш, и увидел скорбь нашу, и мучение наше, и бедствие наше, и вывел нас из Египта рукою крепкою, и рукою простертою, и ужасом великим, знамениями и

чудесами, и привел нас на место сие, и дал нам землю сию, текущую молоком и медом...". "

В Ветхом Завете опыт миграции определяет отношение к чужестранцу в своей среде. А чужестранцы всегда жили среди народа Божьего. Их называли *гер*, что означает чужой, иностранец.[49] Эти чужеземцы обычно набирались из остальной части давно укоренившегося ханаанского населения. Поскольку земля принадлежала евреям, эти люди во многом зависели от землевладельцев.[50] Поэтому они также были поставлены в один ряд с вдовами и сиротами, которые жили на милость Божьего народа.[51] Будучи чужеземцами, Израиль испытал на себе благость своего Бога, и теперь народ видит себя обязанным распространить эту благость на чужого в своей среде. Таким образом, чужестранцу рады в Божьем народе. Как и любой другой член Божьего народа, чужестранец имеет в своем распоряжении Божью доброту и расположение. Таким образом, лаконичная фраза об отдыхе в седьмой день, когда никто не должен работать, звучит так: "...даже пришелец твой, живущий в городе твоем". " Примечательно, что эта фраза "пришелец твой, живущий в городе твоем" встречается исключительно в центральных заповедях Божьего закона, что подчеркивает ее центральное значение для народа. Шесть раз в Законе Израиля в Ветхом Завете встречается это выражение. Пять пунктов отмечают это отношение Израиля к чужестранцу особым образом:

a. Чужестранца приглашают разделить благословения Израиля. В Десяти заповедях в Исх. 20:8-10, 3-я заповедь гласит:

   "Помни день субботний и святи его: шесть дней работай и делай всякие дела твои. А в день седьмой - суббота Господу, Богу твоему. Не делай там никакой работы ни сыну твоему, ни дочери твоей, ни

49 Willis1993:20.
50 Wright 2004:94.
51 Wright 2004:103.

рабу твоему, ни рабыне твоей, ни рабу твоему, ни скоту твоему, ни пришельцу твоему, который живет в городе твоем. "

Бог выделяет, благословляет и освящает седьмой день. Этот день должен стать днем покоя для Его народа, на котором покоится особое Божье благословение. И это благословение также относится к "пришельцу твоему, живущему в городе твоем". Итак, заповедь гласит: "Пусть "чужестранец, живущий в твоем городе", разделяет Божье благословение!

Подобным образом, Втор. 5:14-15 требует отдыха в седьмой день для народа Божьего и "пришельца, живущего в городе твоем". Обоснование этого требования гласит: "Помни, что ты был рабом в земле Египетской, и Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и рукою простертою. Поэтому Господь, Бог твой, заповедал тебе соблюдать день субботний. "Именно переживание собственной чуждости оправдывает действия Израиля по отношению к чужестранцу и составляет фундаментальную готовность Бога благословить всех людей, которым приходится жить на чужбине. Таким образом, Израиль призван поделиться своим Богом данным покоем и свободой с чужеземцами.

b. Чужеземцу разрешается жить в своей культуре и вере. Он может участвовать в благословениях Божьего народа. Но это не означает, что такое участие заставляет его ассимилироваться. В Втор. 14:11-20 убедительно подчеркивается свобода чужеземца не подчиняться заповедям чистоты Израиля. В то время как Израиль обязан соблюдать предписания Закона о чистоте, "чужеземец, живущий в городе твоем", освобождается от этого. Чужеземец, находящийся среди Божьего народа, не обязан подчиняться заповедям религиозной чистоты. Во Втор. 14:21 прямо сказано: "Не ешьте плоти

животных, зарезанных не по закону, но "пришельцу в городе твоем можешь дать ее, чтобы он ел ее, или чтобы продал ее иноземцу". "

Таким образом, отношения Божьего народа к чужестранцам характеризуются религиозной терпимостью к "чужестранцу, живущему в вашем городе". Израиль ни при каких обстоятельствах не должен навязывать свою веру чужому, находящемуся среди него.

c. Чужеземец имеет право на обеспечение. В Втор. 5,28 мы читаем в постановлениях о десятине:

> "Но каждые три года делай десятину от плодов твоих людям города твоего. Тогда придут левит ... и пришелец, и отчим, и вдова, живущие в городе твоем, и будут есть и насыщаться, чтобы Господь, Бог твой, благословил тебя во всех делах рук твоих, которые ты делаешь. "

А в Втор. 24:19-22 говорится:

> "Когда будешь жать на поле твоем и забудешь сноп на поле, то не возвращай; он достанется пришельцу, и отцу, и вдове, чтобы Господь, Бог твой, благословил тебя во всех делах рук твоих. Когда потрясешь маслины твои, не потрясай их более; это будет пришельцу, отцу и вдове. Когда соберешь виноградник твой, не убирай; пришельцу, и отцу, и вдове должно быть поровну. И помни, что ты был рабом в земле Египетской. Посему заповедую тебе, чтобы ты исполнял сие. "

Израиль должен встать на защиту социально и экономически слабых в своей среде. И это прямо включает "чужестранца, живущего в твоем городе". В городе никто не должен быть обделен вниманием. Даже незнакомец. Заповедь солидарности является инклюзивной и интегративной.

d. В Израиле чужеземец пользуется правовой защитой. Сам Бог ходатайствует за него. В Втор. 24:17 сказано: "Не попирай закона пришельца и сироты, и одежды вдовы не бери в залог. " Причина этого следует незамедлительно. "Ибо ты помнишь, что ты был рабом в Египте, и что Господь, Бог твой, искупил тебя оттуда. Посему заповедую тебе, чтобы ты делал сие. " (Втор. 24:18). Бог призывает Свой народ любить пришельца и относиться к нему так, как будто он принадлежит самому народу (Лев. 19:25; Втор. 10:19), потому что Он, Бог, Сам любит пришельца (Втор. 10:18) и требует того же от Своего народа. Поэтому Господь запрещает любое жестокое обращение, угнетение и экономическую эксплуатацию чужеземца (Исх. 22:21; 32:9; Втор. 24:14-15). Таким образом, Израиль явно призван защищать и заботиться о чужестранце, находящемся среди него.[52] Чужестранцу рады в Израиле, потому что сам Израиль испытал на себе Божью заботу о чужестранце.

e. Иноземец приглашен праздновать вместе с Израилем. Бог призывает Свой народ праздновать великие даты своей истории. В Втор. 16 упоминаются три самых важных религиозных праздника: Пасха, праздник Недель и праздник Кущей. В связи с этим в 16:11,14 прямо говорится: "...и радуйся в праздник твой, ты и сын твой, и дочь твоя, и раб твой, и рабыня твоя, и левит, и пришелец, и сирота, и вдова, живущие в городе твоем". "

   Израиль должен разделить свою радость с чужестранцем, пригласить его присоединиться к празднованию, потому что благословение, которое испытывает Божий народ, также является благословением для народов, живущих в его среде.

52 См. подробнее в Rowell 2000:1235.

Таким образом, отношения Израиля с чужеземцами изложены в Божьем законе. Он характеризуется участием в благословениях, терпимостью, солидарностью, защитой и общей радостью.

3.2. Церковь и народы - тема Нового Завета

3.2.1. Иисус - чужой среди своих

Важно отметить, что Новый Завет также начинается с истории о бегстве родителей Иисуса в Египет. Евангелист Матфей сообщает в Мф. 2:13-23, что Иосиф и Мария предупреждены ангелом и должны бежать от Ирода в Египет. Таким образом, их бегство политически мотивировано, поскольку они боятся мести со стороны царя Ирода. А бегство представляет собой исполнение ветхозаветного пророчества (Мф 2:15), согласно которому Сын был вызван из Египта (Ос 11:1). Таким образом, Матфей своеобразно связывает миграционный опыт Израиля с Иисусом. [53]

Даже после возвращения из изгнания в Египет семья не может остаться в Иудее, а переезжает в соседнюю Галилею. Так Иисус начинает свою жизнь в скитаниях. Он - избранник Божий, которому негде будет приклонить голову в покое. Птицы и дикие звери имеют свои гнезда, а Сын Человеческий не имеет пристанища (Мф. 8:20). Леон Моррис подчеркивает этот элемент в жизни Иисуса[54] и ясно показывает, насколько он является основополагающим для Его служения и богословия. Иисус пришел к своим, но свои Его не приняли. Иисус оставался чужим для своих. Евангелист Иоанн заключает: "Он пришел к своим, но свои не приняли Его. А тем, которые приняли Его, тем дал власть быть чадами Божиими, верующим во имя Его" (Иоанна 1:11-12). Таким образом, Иисус Странник становится точкой соприкосновения для всех тех, кто испытывает трудности в

53 Senior 1998:47.
54 Morris 1995:200-201.