

Е. Н. Никулина

АГИОЛОГИЯ



УДК 271.2
ББК 86.372
Н65

Рекомендовано для издания
Редакционно-издательским советом ПСТГУ

Рецензент

канд. богословия *П. Ю. Малков*

В оформлении обложки использованы
фрагменты икон «Свт. апостолы Петр и Павел» (XIV в.),
«Прп. Антоний Великий» (XVI в.), «Вмч. Георгий Победоносец» (XVI в.)

Никулина Е. Н.

Н65 **Агиология:** курс лекций / Е. Н. Никулина. — 2-е изд., испр. и перераб. — М.: Изд-во ПСТГУ, 2017. — 344 с.

ISBN 978-5-7429-1072-5

Основным предметом агиологии является духовное совершенство, святость. Эта богословская дисциплина изучает жития святых с целью установления типов святости, их духовных особенностей в национальном, географическом и историческом аспектах.

Курс лекций подготовлен на факультете дополнительного образования ПСТГУ, где агиология преподается с 2005 г. в рамках программы профессиональной переподготовки «Теология» и в качестве отдельного краткосрочного курса повышения квалификации.

Издание предназначено для студентов духовных школ; преподавателей и слушателей программ базового богословского образования, реализуемых в рамках кафедр теологии, духовно-просветительских центров, богословских курсов; учителей православных гимназий и воскресных школ, а также для всех интересующихся агиологией. Книга может послужить дополнительным источником сведений при изучении истории Церкви и истории Русской Православной Церкви, использоваться в проповедях и миссионерской работе.

УДК 271.2
ББК 86.372

ISBN 978-5-7429-1072-5

© Никулина Е. Н., 2017
© Издательство Православного Свято-Тихоновского
гуманитарного университета, 2017

Содержание

Предисловие.....	5
ТЕМА 1. Вводные понятия	7
1.1. Понятие святости в Ветхом и Новом Завете. Обожение	8
1.2. Православный взгляд на почитание святых	12
1.3. Святые мощи	14
1.4. Многообразие путей к святости	17
1.5. Канонизация.....	20
1.5.1. Общие сведения о канонизации святых. Основания для канонизации	20
1.5.2. Канонизация в Русской Православной Церкви	26
1.6. Обзор памятников христианской письменности, содержащих сведения о святых	33
1.7. Назначение жития святого. Житийный канон.....	41
ТЕМА 2. Апостолы и равноапостольные	52
2.1. Содержание апостольского служения.....	53
2.2. Краткие сведения о святых апостолах.....	67
2.3. Почитание апостолов.....	78
2.4. Равноапостольные.....	79
Приложение 1. «Исповедь» свт. Патрика Ирландского	90
Приложение 2. Из дневников свт. Николая Японского	101
ТЕМА 3. Мученики.....	118
3.1. Содержание подвига мученичества.....	118
3.2. Обзор истории мученичества.....	123
3.3. Мученический подвиг в Русской Православной Церкви.....	142
3.4. Почитание мучеников.....	146

3.4.1. Почитание мучеников в первые века христианства. Мученические акты и мартирологи	146
3.4.2. Канонизация новомучеников и исповедников Российских.....	152
ТЕМА 4. Преподобные	166
4.1. Содержание подвига преподобных	167
4.2. Старчество	177
4.3. Обзор истории подвига преподобных	192
4.3.1. Подвиг преподобных в различных регионах мира.....	192
4.3.2. Подвиг преподобных на Руси	238
4.4. Патерики.....	279
4.5. Почитание преподобных и их канонизация	280
Приложение 1. Свт. Игнатий Брянчанинов о монашестве	283
ТЕМА 5. Святители.....	285
5.1. Общие сведения о содержании святительского подвига.....	286
5.2. Русские святители	293
ТЕМА 6. Святость в миру: благоверные, юродивые, праведные	301
6.1. Благоверные	302
6.1.1. Содержание подвига благоверных. Святые византийские императоры	302
6.1.2. Святые русские князья	305
6.2. Юродивые	311
6.3. Многообразие путей к святости в миру. Праведные	317
Вместо послесловия.....	333
Источники и литература.....	334

ТЕМА 1

Вводные понятия

История христианской Церкви, через которую Бог совершает спасение человека, есть прежде всего история ее святости. Церковь лишь тогда в полной мере осуществляет свое назначение, когда являет миру подвижников благочестия и соборным волеизъявлением прославляет их как канонизированных святых.

Почитание святых является неотъемлемой частью жизни православного христианина. Собор святых окружает человека с начала его земного пути, когда в Крещении ему дается имя в честь одного из прославленных угодников Божиих, и до погребения, когда Церковь молится о его упокоении со святыми¹.

Сведения о святых представлены большей частью в их житиях, которые являются предметом изучения двух богословских дисциплин – агиологии и агиографии. *Агиологией* называется богословская дисциплина, изучающая жития святых с целью установления типов святости, их духовных особенностей в национальном, географическом и историческом аспектах. В отличие от *агиографии*, изучающей жития святых как памятники религиозной литературы определенной эпохи, агиология сосредотачивает свое внимание на самом святом, на типе его церковного служения и восприятии этого типа святости в различные исторические периоды². Кроме того, в предметную область агиологии входит понятие святости как таковое и пути ее достижения в подвигах различных ликов святых – апостолов, мучеников, преподобных, святителей, благоверных, юродивых, праведных.

К памятникам агиологии относятся месяцесловы, мартирологи, Минеи и другие богослужебные книги, Четьи Минеи, прологи, си-

¹ Живов В. М. Святость. Краткий словарь агиографических терминов. М.: Гносис, 1994. URL: <http://qoo.by/qv6>. Предисловие.

² Там же. Статья «Агиология».

наксари, святцы¹. Важнейшими источниками агиологических исследований являются Священное Писание и творения святых отцов, святость жизни которых дает основания доверять их рассуждениям о святости. Выводы агиологии опираются на историко-богословские сочинения, затрагивающие тему святости, материалы по канонизации святых и соборные определения.

В первой теме курса разбираются три блока вопросов: 1) понятие «святость», богословские основания практики почитания святых и их мощей, чины святых; 2) основания для канонизации и основные этапы ее истории во Вселенской и Русской Православной Церкви; 3) памятники христианской литературы, содержащие сведения о святых, назначение жития и житийного канона.

1.1. Понятие святости в Ветхом и Новом Завете². Обожение

Слово «святость» в Ветхом Завете означало отделенность, выделение из чего-то для определенных целей, неприкосновенность. В самом глубоком смысле понятие святости относится к Богу, абсолютно отделенному от всей твари. Поэтому святым считалось то, что выделено для посвящения Богу, так или иначе причастно Ему. Например, израильскому народу было запрещено переступить черту, проведенную Моисеем вокруг Синая как места явления Бога (см. Исх 19). Сам Израиль, избранный, выделенный среди других народов и очищенный, должен быть свят, то есть обособлен от других народов и посвящен Богу. Устанавливая ветхозаветный культ, Бог выделил и освятил для Себя место (землю Обетованную, храм), определенные группы людей (священники, левиты, назореи, пророки), предметы (приношения и жертвы, священные одежды), время (субботы, юбилейные годы, праздники). Свято и само имя Божие (Пс 32. 21), и Закон, Им данный для освящения избранного народа (Лев 22. 31–33, Рим 7. 12).

¹ *Сергий (Спасский), архиеп.* Полный месяцеслов Востока: в 3 т. Репр. воспр. изд. 1901 г. (Владимир). М.: Православная энциклопедия, 1997. Т. 1. С. 8, 273.

² Понятие святости подробно раскрыто в докладе председателя Комиссии Священного Синода по канонизации святых митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия «О канонизации святых в Русской Православной Церкви», материалы которого использованы в настоящем разделе. См.: *Ювеналий, митр. Крутицкий и Коломенский.* О канонизации святых в Русской Православной Церкви: Доклад на Освященном Поместном Соборе Русской Православной Церкви, посвященном 1000-летию Крещения Руси. Троице-Сергиева Лавра, 1988 // Канонизация святых в XX веке. М., 1999. С. 21–73.

Догматическое богословие относит святость к катафатическим¹ свойствам Божиим. Это означает, что «Бог в Своих стремлениях определяется и руководствуется представлениями об одном высочайшем добре» и что «так как Он чист от греха и не может согрешить, то Он любит в тварях добро и ненавидит зло»², «святость есть наличие высших духовных ценностей, соединенное с чистотой от греха»³.

Поэтому уже в ветхозаветном Откровении внешнее выделение чего-то для посвящения Богу имело глубокий нравственный смысл и ставилось в тесную связь со святостью Бога, абсолютно чуждого всякого греха, обладающего всецелой полнотой нравственного совершенства. Достижение святости как приобщения к святости Божией было неоднократно объявлено задачей для каждого человека: «*будьте святы, ибо Я свят*» (Лев 11. 44, см. также Лев 11. 45; 19. 2; 20. 7; 20. 26) и подразумевало не просто отделенность от других народов, но стремление к нравственному совершенству⁴. Именно в этом состоял смысл многочисленных ритуальных предписаний, которые сами по себе не делали человека праведным и святым и не были угодны Богу, о чем неустанно говорили пророки⁵. Напоминанием о том, что для свято-

¹ Напомним, что катафатические свойства и соответствующие им имена говорят о том, как Бог открывается в мире Своими действиями (или энергиями). К катафатическим именам относят такие имена, как Премудрость, Святость и Свет, Всемогущество, Любовь и Милость, Правда и др.

² *Давыденков О., свящ.* Догматическое богословие: Курс лекций: в 3 ч. М.: ПСТБИ, 1997. Ч. 1–2. С. 98.

³ *Помазанский М., прот.* Православное догматическое богословие. Новосибирск: Благовест; Рига: Изд. Балтославянского общества культурного развития и сотрудничества, 1993. С. 31.

⁴ *Егоров Г., прот.* Священное Писание Ветхого Завета. М.: Изд-во ПСТГУ, 2007. С. 104–105.

⁵ «К чему Мне множество жертв ваших? говорит Господь. Я пресыщен всеожжениями овнов и туком откормленного скота, и крови тельцов и агнцев и козлов не хочу. Не носите больше даров тщетных: курение отвратительно для Меня; новомесячий и суббот, праздничных собраний не могу терпеть: беззаконие – и празднование! ...И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю от вас очи Мои; и когда вы умножаете моления ваши, Я не слышу: ваши руки полны крови. Омойтесь, очиститесь; удалите злые деяния ваши от очей Моих; перестаньте делать зло; научитесь делать добро, ищите правды, спасайте угнетенного, защищайте сироту, вступайтесь за вдову» (Ис 1. 11, 13–17).

«Слушай, народ Мой, Я буду говорить; Израиль! ...Не за жертвы твои Я буду укорять тебя; всеожжения твои всегда предо Мною... Если бы Я взалкал, то не сказал бы тебе, ибо Моя вселенная и все, что наполняет ее. Ем ли Я мясо волов и пью ли кровь козлов? Принеси в жертву Богу хвалу и воздай Всевышнему обеты твои, и призови Меня в день скорби; Я избавлю тебя, и ты прославишь Меня» (Пс 49. 7–15).

сти недостаточно жертв и приношений, что она имеет гораздо более высокое содержание и неотделима от требований нравственной чистоты, правды, милосердия и любви, пророки возвещали грядущую полноту новозаветной святости.

В Новом Завете слово «святой» усваивается непосредственно Богу (Лк 1. 49; Ин 17. 11 и др.). Более 100 раз встречается упоминание о Святом Духе (Мф 1. 18; Мк 13. 11; Лк 1. 15; Ин 7. 39 и др.), святым назван Господь Иисус Христос (Мк 1. 24; Лк 1. 35; Деян 3. 14 и др.).

Слово «святые» часто, особенно в посланиях апостола Павла, употребляется и по отношению ко всем вообще христианам: «*Всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым*» (Рим 1. 7); «*всем святым во Христе Иисусе, находящимся в Филиппах*» (Флп 1. 1); «*находящимся в Ефесе святым и верным во Христе Иисусе*» (Еф 1. 1) и пр. Именование христиан святыми имеет отчасти ветхозаветный оттенок и означает «выделенные на служение Богу». Но Искупление дает этому названию и более глубокое содержание.

Источник святости христиан – в святости Христа. Именно Он наделяет святостью членов основанной Им Церкви. В ней для человека открывается возможность восстановления его поврежденной грехом природы, преображения ее под действием благодати, обожения.

«Основой этого восстановления является Боговоплощение, восприятие Христом человеческой природы. Поскольку во Христе человеческая природа была обожена, это открыло путь к Богу и для всего человечества: христиане, следуя Христу, соучаствуют в Его Божестве по благодати и становятся святыми»¹.

Отцы Церкви выражали эту истину известной фразой: «Бог стал человеком, чтобы человек смог стать Богом». Ее истоки находим у сщмч. Ириней Лионского (†202) в книге «Против ересей», эта мысль встречается в трудах свт. Афанасия Великого (†373), свт. Григория Богослова (†389), свт. Григория Нисского (†394)². Потом эту мысль из века в век повторяли святые отцы и православные богословы, поскольку в ней выражена самая сущность христианства: «неизреченное снисхождение Бога до последних пределов нашего человеческого падения, до смерти, – снисхождения, открывающего людям путь восхождения, безграничные горизонты соединения твари с Божеством»³.

¹ Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Святость».

² Афанасий, свт. Первое слово против ариан. Гл. 54; Григорий Богослов, свт. Догматические поэмы. X, 5–9; Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово. Гл. 25.

³ Лосский В. Н. Искупление и обожение // По образу и подобию. М.: Изд. Свято-Владимирского братства, 1995. С. 95–105.

Таким образом, Воплощение Слова непосредственно связано с конечной целью, поставленной перед тварью, — соединение ее по благодати с Богом. «Если это соединение осуществлено в Божественном Лице Сына, — Бога, ставшего человеком, — то нужно, чтобы оно осуществилось и в каждой человеческой личности, нужно, чтобы каждый из нас стал богом по благодати, или “причастником Божеского естества”¹, по выражению св. апостола Петра (2 Пет 1. 4)»². Таким образом, обожение «составляет существо святости»³.

Подлинная святость возможна только в Церкви, вне истинного христианства она недостижима. Сонмы мучеников, исповедников, праведников, подвижников, ставших еще на земле «земными ангелами и небесными человеками», — все эти великие образцы святости есть действие невидимой благодати Божией, полученной через церковные Таинства. В Таинствах человек освящается, делается «новой тварью во Христе» (2 Кор 5. 17), обоживается. В его теле начинают действовать те силы, те Божественные энергии, которые были присущи земному телу вочеловечившегося Бога. Благодаря Таинствам силы эти проникают в человека из горнего мира, вводя в его жизнь святые токи своей бессмертной и боготворящей жизни⁴. «Посредством... священных Таинств, — пишет св. Николай Кавасила, — как бы посредством оконцев, в мрачный сей мир проникает Солнце Правды и умерщвляет жизнь сообразную с сим миром, и восстанавливает жизнь премирную, и Свет мира побеждает мир, вводя в смертное и изменяющееся тело постоянную и бессмертную жизнь»⁵.

Не следует смешивать понятия «святость» и «добродетельность». «Святой, — пишет свт. Феофан Затворник, — не добродетельный только, но главное — освященный благодатью Св. Духа, и соделавшийся жилищем Его. И между язычниками были добродетельные, но

¹ Напомним, что термин «обо́жение» необходимо понимать в свете учения свт. Григория Паламы о различии в Боге сущности и энергии. Божественная сущность непознаваема и не допускает причастности к себе, она невыразима в понятиях и именуема, говорить о ней можно только в отрицательных терминах. А энергия — это нетварная Божественная благодать, которая исходит из сущности, но не отделяется от нее. Это особый образ бытия Бога вне собственной сущности. Она именуема и допускает причастность себе. И обожение, то есть причастность «Божескому естеству» (2 Пет 1. 4), есть причастность именно Божественным энергиям, но никак не сущности.

² Лосский В. Н. Искупление и обожение. С. 95–105.

³ Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Обожение».

⁴ Малков П. Ю. Введение в Литургическое Предание: Таинства Православной Церкви. М.: ПСТГУ, 2006. С. 24.

⁵ Николай Кавасила, св. Семь слов о жизни во Христе // Николай Кавасила, св. Христос. Церковь. Богородица. М., 2002. С. 51.

не святые; ибо Духа не имели. Это есть преимущественно христиане, которые и называются так, поелику имеют помазание от Святого. Таковыми можно сделаться только о Христе Иисусе. Верующие в Господа приступают к Таинствам Его и в них возрождаются (крещение) и дар Св. Духа приемлют (миропомазание). Сила же Таинств — вся от сочетания с Господом Иисусом Христом. Крещающиеся во Христа облакаются; и как на Нем почил Дух Божий всею полнотою, то через Него и в миропомазании нисходит в верующих дар Св. Духа. Они — жилище Духа; ибо един дух суть с Господом. Вот на каких основаниях христиане святые, — и святые только они»¹. «Кто чает соделаться святым помимо христианства, тот суетную питает надежду»².

1.2. Православный взгляд на почитание святых

Преподобный Иоанн Дамаскин, говоря о необходимости почитания святых, пишет: «Богам же, и царями, и господами называю их не по природе, но потому, что они царствовали над страстями и преодолели их, и в неизменном виде сохранили Божественный образ и подобие, по которому были созданы... Они соединились с Богом, приняв Его в себя, и сделались по причастию и благодати тем же, что Он является по природе»³.

Учение Церкви о почитании святых подробно обсуждалось в VII–VIII вв. как один из аспектов вопроса об иконопочитании. Преподобный Иоанн Дамаскин указал разницу между понятиями: «служение» или «служебное поклонение» (греч. *латрѳа*) и «почитание» или «неслужебное поклонение» (*проскѳнесис*). Неслужебное поклонение можно воздавать всему, что так или иначе причастно Богу (святые, их мощи, иконы, крест, священные сосуды и т. д.) или Его установлениям (почитание родителей, гражданских властей). Воздавать почтение мы обязаны и каждому человеку, как образу Божию. А служение воздается одному Богу.⁴

¹ Феофан Затворник, свт. Толкование посланий апостола Павла. Послания к колоссаем и филиппийцам. Репр. М.: Правило веры, 1988. С. 293.

² Там же. С. 12.

³ Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры. Кн. IV, гл. 15. Цит. по: Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Обожение».

⁴ Асмус В., прот. История Церкви: курс лекций. М.: ПСТБИ, б. г. С. 50; Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Почитание святых». До прп. Иоанна Дамаскина этого различения не было. Святитель Григорий Богослов, на-

Поклонение, воздаваемое святым, основывается на том, что они являются вместилищами Божественной благодати, они и их мощи почитаются как обожненное творение¹.

Учение о почитании святых является неотъемлемой частью христианской догматики. Оно было утверждено Седьмым Вселенским Собором в Никее (787 г.). В шестом деянии этого Собора говорится о «предстательстве пренепорочной Владычицы нашей Богородицы», а также «святых ангелов и всех святых, которым воздается почитание, равно как и святым их мошам, чтобы и мы были причастниками их святости»². Собор постановил: «Если кто не исповедует, что все святые, сущие от века и угодившие Богу, как до закона, так и под законом и под благодатью, досточестны пред Ним и по душе и по телу, или не просят молитв святых, как имеющих позволение предстательствовать за мир по церковному преданию, — анафема»³.

Тем не менее протестанты, например, отрицают необходимость и значение молитвенного общения со святыми (но не почитания святых вообще). Основное возражение, выдвигаемое ими против этого, базируется на утверждениях Священного Писания о Христе как о Ходатае (Евр 12. 24) и единственном Посреднике между Богом и человеком: «...един и посредник между Богом и человеками, человек Иисус Христос, предавший Себя для искупления всех...» (1 Тим 2. 5–6). «Призывание святых есть антихристово заблуждение», «оно есть богоотступничество, потому что честь ходатайства и помощи принадлежит только Богу» (Христу) (Лютер «Шмалькальденские члены», 1537 г.)⁴.

Ход рассуждения у протестантов таков: если у нас один Посредник — Христос, и человек спасается верой в Него, значит ему не нужна никакая помощь со стороны⁵, и почитание святых, таким образом, умаляет искупительный подвиг Христа. Но апостол Павел говорит о посредничестве в деле искупления, в деле примирения человека с Богом, где действительно не может быть никакого другого посредника. Он имеет в виду объективную сторону спасения — то, что сделано для нас Богом, Его дар человечеству. Однако для того, чтобы воспользоваться плодами искупления, усвоить их, человеку самому нужно сделать определенные

пример, говоря о равном поклонении, воздаваемом Лицам Святой Троицы, употребляет как слово *латриа*, так и слово *проскинесис*.

¹ Живов В.М. Святость. Краткий словарь... Статья «Почитание святых».

² Там же.

³ Цит. по Давыденков О., *свящ.* Догматическое богословие. Ч. 1–2. С. 249.

⁴ Цит. по: Огицкий Д. П., Козлов М., *свящ.* Православие и западное христианство: Учебное пособие для духовных семинарий и духовных училищ. М.: Изд. храма св. мц. Татианы, 1999. С. 128.

⁵ Там же.

усилия. И люди делают их по-разному. Очевидно, что среди них есть более опытные, которые на пути к совершенству поднялись выше, и потому способны помочь в восхождении менее совершенным.¹

Кроме того, верить во Христа – это верить во все Его дело, в том числе и в Церковь, Им созданную, за которую Он Себя предал. Христос – не спаситель разобщенных, замкнувшихся в своей личной вере индивидуумов, Он «Спаситель тела» (Еф 5. 23), то есть всей Церкви². И каждый спасается в той мере, в какой он принадлежит к ней, а не «на основании заключения индивидуального “контракта” о спасении»³.

Прославление же святых по своей сути христоцентрично и равнозначно прославлению дела Христа, поскольку в них действует Он Сам. «Дивен Бог во святых Своих», – было сказано о почитании святых еще в Ветхом Завете (Пс 67. 36). И новозаветное откровение свидетельствует: «Верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит, и более сих сотворит» (Ин 14. 12). «Веруй в Мя, акоже рече Писание, реки от чрева его истекут воды живы» (Ин 7. 38).⁴

Почитание святых угодников Божиих должно состоять не только в обрядовых действиях (возжигании лампад и свечей, целовании икон и мощей, хранении «святыnek» с мест паломничества), но, прежде всего, в молитвенном общении со святыми, а также в серьезном, вдумчивом изучении их житий и творений, в следовании их примеру и поучениям.

1.3. Святые мощи

Воздавая почитание угодникам Божиим, отошедшим на небо, Церковь чувствует и оставшиеся на земле их тела или мощи.

В Ветхом Завете не было почитания мощей праведников, тело умершего считалось нечистым (Чис 19. 11) не только из гигиенических соображений, но, в первую очередь, как напоминание о грехе прародителей, через который в мир пришла смерть. Основанием для почитания тел усопших праведников в Новозаветной Церкви является Боговоплощение. Слово Божие, восприняв человеческую природу во всей ее полноте, осватило и человеческое тело. Апостол призывает

¹ Давыденков О., *свящ.* Догматическое богословие. Ч. 3. С. 249.

² Огицкий Д. П., Козлов М., *свящ.* Православие и западное христианство. С. 128.

³ Давыденков О., *свящ.* Догматическое богословие. Ч. 3. С. 245.

⁴ Огицкий Д. П., Козлов М., *свящ.* Православие и западное христианство. С. 128.

христиан прославлять Бога не только в душах, но и в телах (1 Кор . 20), которые должны стать храмами Святого Духа (1 Кор 6. 19).

Тело — это не темница души, а один из уровней человеческой природы. Связь души с телом таинственно сохраняется и после смерти¹. Поэтому к телам христиан, живших праведной жизнью или принявших мученическую смерть за веру, относятся с особым благоговением и почтением.

Чествование святых мощей выражается в благоговейном собирании и хранении их, в торжественном открытии и перенесении, в установлении празднований этим событиям, в построении над останками святых храмов и алтарей, в украшении гробниц святых и паломничествах к ним, наконец, в обычае полагать мощи святых в основание престолов и в антиминсы, на которых совершается Божественная Литургия². Пребывание около святых мощей, молитва перед ними исполняют человека благодатью и внутренне изменяют его, вводя в непосредственное общение со святым, который предстательствует за молящегося перед Богом: «Вид гробницы святого, проникая в душу, и поражает ее, и возбуждает, и приводит в такое состояние, как будто сам лежащий во гробе молится вместе, стоит пред нами, и мы видим его, и таким образом человек, испытывающий это, исполняется великой ревности и сходит отсюда, сделавшись иным человеком»³.

Следует отметить, что слово «мощи» нужно понимать шире, чем просто тело усопшего праведника. В греческом и латинском языках оно связано с глаголом «оставляю». Поэтому под мощами понимают и все то, что осталось от святого, что так или иначе соприкасалось с ним в земной жизни — одежда, личные вещи.⁴

Традиция чествования святых мощей находит свое твердое основание в том, что Сам Бог прославил их бесчисленными чудесами в продолжение всей истории Церкви. Эти знамения начались уже в ветхозаветное время. Книга Царств повествует нам о воскресении умершего, прикоснувшегося к костям пророка Елисея (4 Цар 13. 21), о милоти пророка Илии, которой Елисей разверз воды Иордана (4 Цар 2. 13). Книга Деяний Апостольских свидетельствует о чудесах от платков и опоясаний ап. Павла: об исцелении болезней и изгнании нечистых духов (Деян 19. 12). Упоминания о чудесах от останков

¹ Давыденков О., *свящ.* Догматическое богословие. Ч. 3. С. 251.

² Помазанский М., *прот.* Православное догматическое богословие. С. 213–215.

³ Иоанн Златоуст, *свт.* Слово о блаженном Вавиле, а также против Юлиана и к язычникам. Творения: в 12 т. Т. 2. Ч. 2. С. 593–594.

⁴ Давыденков О., *свящ.* Догматическое богословие. Ч. 3. С. 251.

святых можно найти в сочинениях многих святых отцов первых веков христианства: у прп. Ефрема Сирина (†373), святителей Григория Богослова (†389), Амвросия Медиоланского (†397), Иоанна Златоуста (†407), блж. Августина (†430) и др.

История Церкви сохранила описание мученической кончины сщмч. Игнатия Богоносца, епископа Антиохийского (†107). Оставшиеся от тела сщмч. Игнатия части (он был растерзан зверями в цирке) «были отвезены в Антиохию и положены в полотно, как неоцененное сокровище по благодати, обитающей в мученике, оставленное святой Церкви». По словам свт. Иоанна Златоуста, жители городов от Рима до Антиохии принимали и несли эти останки, «до здешнего города (Антиохии), восхваляя увенчанного победителя и прославляя подвижника». И после мученической смерти сщмч. Поликарпа Смирнского (†157) оставшиеся после сожжения кости святого христиане собрали «как сокровище драгоценнее дорогих камней и чище золота, и положили их... для празднования дня его мученического рождения и в научение и утверждение будущим христианам».¹

Одним из проявлений почитания святых мощей в древности было стремление верующих иметь тела святых в своих храмах. Григорий Неокесарийский († ок. 275) разместил мощи мучеников в храмах своей епархии и в каждом из них установил празднование памяти того мученика, чьи мощи в нем хранились. Король Лангобардии Луитпранд заплатил большую сумму за мощи блаженного Августина (†430). По свидетельству Руфина Аквилейского (†410), так же поступила одна христианская община, чтобы получить мощи св. Иоанна Крестителя. Со временем появился обычай на месте погребения и страдания мучеников строить храмы.

Практика совершать литургию на святых мощах «согласно древнему обычаю» окончательно была закреплена в постановлении папы Феликса от 269 г. Это решение основано на древней традиции совершения Литургий на надгробиях мучеников, которые выполняли функцию престолов.

Традиция выкапывания и перенесения мощей на Востоке появляется во второй половине IV в. Так, император Констанций, сын Константина Великого, перенес в константинопольский храм Святых Апостолов мощи ап. Тимофея (в 365 г.), Андрея и Луки (в 375 г.). В Западной Церкви практики выкапывания мощей до VII в. не наблюдалось. Позднее там установился обычай полагать мощи либо при

¹ Цит по: *Помазанский М., прот.* Православное догматическое богословие. С. 215.

входе в храм (для удобства поклонения), либо по ту или другую сторону престола.

Решением Пятого Карфагенского Собора святые мощи было предписано полагать под престолом. При обширности епархий и увеличении числа храмов правящий архиерей не мог лично присутствовать при освящении каждого храма. Знаком его благословения явились созданные вместо надгробных плит антимины — платы с подписью архиерея. В центр антимины влагалась частица со святыми мощами. В это время появилась традиция помещать мощи в домовых церквах, вкладывать их части в запрестольные и напребстольные кресты.¹

Вероучительное значение почитания святых мощей было окончательно высказано на Седьмом Вселенском Соборе. Седьмое правило этого Собора предписывает все храмы освящать только через положение в них святых мощей. О почитании мощей Собор постановил следующее: «Господь наш Иисус Христос даровал нам мощи святых как спасительные источники, многообразно изливающие благодеяние на немощных. Дерзнувшие отвергать мощи мучеников, о которых они знали, что они подлинны и истинны, если это епископы или клирики, — да низложатся, а если иноки и миряне — да лишатся причащения!»²

Мощи почитаются независимо от их нетленности, из преклонения перед подвигом святого. Нетленность мощей является одним из знамений Божиих о святости усопшего, но сама по себе никогда не была основанием для канонизации. Равным образом и отсутствие нетления не является препятствием прославления подвижника, решающее значение имеет святость его жизни. Церковь почитает останки святого вследствие его подвига, а не само материальное явление нетленности как таковое.³

1.4. Многообразие путей к святости

Из истории христианской Церкви нам известно о различных путях к святости и многообразии ее проявлений. В каждом лике (чине) святых благодать Божия являет себя по-своему, как писал ап. Павел: *«Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом;*

¹ Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 30–31.

² Цит. по: Давыденков О., свящ. Догматическое богословие. Ч. 3. С. 252.

³ Помазанский М., прот. Православное догматическое богословие. С. 215; Давыденков О., свящ. Догматическое богословие. Ч. 3. С. 252.

иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков. Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор 12. 8–11).

Первоначально к числу почитаемых святых относились **апостолы** и **мученики**, а также ветхозаветные праведники **праотцы** и **пророки**.

Основной список святых Древней Церкви состоял из **мучеников**. Есть сведения, что уже во II в. наряду с евангельскими событиями к числу праздников относились торжества в дни смерти мучеников, которые понимались как дни их «рождения» в вечную жизнь. Знавшие мученика христиане с благоговением берегли останки, посещали место погребения или мучения, помнили дату его кончины, чтобы потом иметь возможность праздновать его память. Древние христианские писатели говорят о поминальных трапезах на гробницах мучеников.¹

Чествование **апостолов**, по мнению В. М. Живова, было одним из отправных моментов практики почитания святых вообще. Они выступали как образец, начаток спасенного по своей вере человечества. Есть сведения о праздновании памяти апостолов Петра и Павла в III в.²

Почитание **ветхозаветных святых** зафиксировано со второй половины IV в. Вероятно, оно связано с традициями иудеохристианских общин первых веков христианства и в своих истоках восходит прежде всего к Иерусалимской Церкви³. Архиепископ Сергий (Спасский) считал, что включению в календари ветхозаветных святых в то время способствовали чудеса от их мощей и гробниц⁴, напоминавшие об их подвигах ко славе Божией⁵.

В древнейший период появляется почитание предстоятелей местных церквей, **святителей**. Сначала чествование первоиерархов совершалось в пределах местных церквей, а затем перешло в общецерковную практику. По смерти они вносились в диптихи⁶ уже в силу своего

¹ Киприан (Керн), архим. Литургика: гимнография и эортология. М.: Крутицкое Патриаршее Подворье, 2000. С. 108, 122.

² Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Апостол».

³ Там же. Статья «Праотцы».

⁴ В IV в. св. царица Елена привезла в Константинополь мощи пророка Даниила и др. пророков; при императоре Феодосии Великом (†395) в Палестине были обреты мощи пророков Аввакума и Михея; в 405 г. в Константинополь перенесены мощи пророка Самуила. Известно о явлении пророка Илии императору Зинону (474–491) во время его войны с персами. По случаю этого чуда император построил ему в Константинополе великолепный храм (см.: *Сергий (Спасский), архиеп.* Полный месяцеслов Востока. Т. 1. С. 11).

⁵ См.: *Сергий (Спасский), архиеп.* Полный месяцеслов Востока. Т. 1. С. 10.

⁶ Диптих – список имен, поминавшихся на литургии в Древней Церкви. По видимому, диптихи использовались уже с апостольских времен. Кроме имени правящего архиерея, в диптихи заносились имена некоторых других архиереев, а

иерархического положения. Чествование мучеников в древности было несколько выше, чем епископов. По отношению к первым у Созаме-на, например, употреблялось слово «празднства», а по отношению к иерархам — «память»¹. Архиепископ Сергей (Спасский) к признакам древности календаря относил количество празднований святителям: чем меньше в нем дней памяти святителей (не являющихся мучени-ками), тем он древнее².

С течением времени появились и другие чины святых, почитание которых также органически входило в богослужебную церковную традицию. С утверждением христианства как государственной рели-гии возникает почитание прославившихся заслугами перед Церковью **благочестивых** царей и цариц (Маркиан (†457) и Пульхерия (†453), Фео-досий Великий (†529), царица Феодора (†867) и др.).

С развитием монашества появляется почитание **преподобных**³. Почитание святых подвижников-аскетов, как и святителей, первонач-ально было местным⁴, и лишь позднее, когда они стали участвовать в решениях Вселенских Соборов, почитание их начало распростра-няться весьма широко⁵.

С IV в. в монашеской среде появляется подвиг **юродства** — приня-тие на себя мнимого безумия для терпения ради Христа всевозмож-ных поруганий и обличения общественных язв⁶.

Если служение святых состояло в распространении или утвержде-нии веры, их называют **равноапостольными** (императоры Константин (†337) и царица Елена (†330), Нина, просветительница Грузии (†335), Кирилл (†869) и Мефодий (†885) и др.).

также благодетелей и жертвователей, мучеников и исповедников, праведно скон-чавшихся членов общины и др. Включение в диптихи было свидетельством при-знания праведности верующего, его верности учению Церкви. Исключение из диптиха — свидетельство отпадения лица от Церкви (см.: *Живов В. М.* Святость. Краткий словарь... Статья «Диптихи»).

¹ *Ювеналий, митр.* О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 36.

² *Сергий (Спасский), архиеп.* Полный месяцеслов Востока. Т. 1. С. 13.

³ *Живов В. М.* Святость. Краткий словарь... Статья «Почитание святых».

⁴ Об этом свидетельствует и содержание патериков: «Лавсаик» Палладия — это «жития и подвиги отцов, подвизавшихся в пустыне Синайской», «История боголюбцев» Феодорита Киррского — «жития подвижников сирских». Названия патериков «Египетский», «Палестинский», «Римский» св. папы Григория Двоес-лова говорят сами за себя.

⁵ *Ювеналий, митр.* О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 36–38.

⁶ *Голубинский Е. Е.* История Русской Церкви. Т. 1: в 2 ч. Репр. воспр. изд. 1903 г. (М.). М., 1997. Ч. 2. С. 656.

К христианским святым относятся также **исповедники**, претерпевшие за Христа истязания, пытки или заключения, но не пострадавшие до смерти.

Особую категорию святых составляют **страстотерпцы**, пострадавшие не за свою веру, как мученики, а явившиеся жертвами политических убийств. Суть их подвига – в незлобии и терпении, христианской любви к врагам, непротивлении насилию, уподоблении Христу в Его вольном и безвинном страдании. К страстотерпцам относят свв. Бориса (†1015) и Глеба (†1015), великого князя Андрея Боголюбского (†1174), Михаила Тверского (†1318), Царскую Семью (†1918).

Святых, живших в миру, называют **блаженными**: блж. Ксения Петербургская († до 1806), блж. Матрона Московская (†1952). В Древней Руси это наименование прилагалось к юродивым: Василий Блаженный (†1552). В XIX в. так стали называть и древних святых, в писаниях которых были некоторые отклонения от чистоты догматического церковного учения: блж. Августин, блж. Иероним Стридонский († ок. 420), блж. Феодорит Кирский (†457).

Бессребрениками (безмездными врачами) называют святых, которые исцеляли недужных не столько своим врачебным искусством, сколько силою благодати Божией. По заповеди Спасителя: «даром получили, даром давайте» (Мф 10. 8) они не брали за свои труды никакой награды. Избавляя страждущих от телесных болезней, святые бессребреники обращали их ко Христу или укрепляли в вере и благочестии.

Особенности подвига каждого чина святых более подробно разбираются в следующих разделах курса.

1.5. Канонизация

1.5.1. Общие сведения о канонизации святых¹.

Основания для канонизации

Термин «канонизация» (лат. *canonisation*), по словам Е. Е. Голубинского, заимствован «в наш учено-богословский язык из учено-богословского языка западного»². Он произведен от греческого глагола *καθονίζειν* – «направлять, определять или узаконивать на основании правила» (одно из значений слова «канон» – правило,

¹ Обзор основных этапов истории канонизации святых дается по докладу митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия «О канонизации святых в Русской Православной Церкви». См.: Канонизация святых в XX в. М., 1988. С. 21–73.

² Голубинский Е. Е. История канонизации святых в Русской Церкви. М., 1903. С. 11.

норма). В Греческой Церкви термина, соответствующего латинскому *canonisatio*, нет, вместо него использовалось выражение «причтение к лику святых».

Как определенная процедура, канонизация святых оформилась в относительно позднее время. Во многом ее появление было связано со стремлением предотвратить попадание лиц сомнительного достоинства в число почитаемых Церковью угодников Божиих.

В Древней Церкви канонизации как особого акта не требовалось. По мнению В. М. Живова, «для верующих первых веков христианства и раннего Средневековья святость была очевидностью, “сияющий белизной сонм избранных” (выражение Григория Турского¹) был явлен Церкви как данность: проблема доказательства святости, чрезвычайно значимая для христианского сознания в Новое время, для раннего периода была неактуальна». Даже собирание актов мучеников, столь важное для жизни Церкви в IV–VI вв., по всей видимости, не было непосредственно связано с вопросом о признании их святости². В древности церковная санкция почитанию святого угодника ограничивалась благословением местного епископа на внесение имени святого в диптихи и синодики общины, на сохранение в качестве реликвии мощей святого и ежегодное празднование его памяти.

К началу V в. чествование святых приобрело довольно обширный характер, и церковные власти стали делать попытки учредить над этим контроль. Одним из проявлений народного почитания святого было строительство посвященных ему храмов, которое велось в основном частными лицами. В Западной Церкви для предотвращения сооружения храмов в честь неизвестных и сомнительных лиц или еретиков св. папа Геласий (492–496) усвоил Римской кафедре право давать разрешение на посвящение церковей тому или иному святому.³

С X в. епископы, желая распространить культ местных святых за пределы епархии и придать ему больший авторитет, стали обращаться за одобрением к Римскому престолу⁴. С этого времени и возникает канонизация как определенный акт.

¹ Святитель Григорий, епископ Турский (Галлия, VI в., память 17 ноября), — историк и агиограф, автор «Истории франков» и «Жизни отцов» («*Vita partum*») — повествования о подвижниках благочестия Западной Европы, переведенного в XX в. с латинского иером. Серафимом (Роузом).

² Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация».

³ Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 41–42.

⁴ Святые, входившие в диптихи Рима и Константинополя, почитались по всей империи (См.: Дворкин А. Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2005. С. 336).

В это же время на Востоке при императоре Василии II (976–1025) в целях упорядочения литургической и гимнографической практики Церкви была проделана работа по унификации календаря и созданию единого житийного корпуса. Трудом св. Симеона Метафраста (†960) и Иоанна Ксифилина (†1075) был составлен минологий¹ всех святых, чтимых в Византийской империи. Собрание житий св. Симеона Метафраста впоследствии стало основой святцев Русской Церкви и послужило одним из главных источников Четых Миней свт. Димитрия Ростовского (†1709).

Что же касается самой процедуры канонизации, то, по сведениям В. М. Живова, на Востоке первое известное нам патриаршее постановление с провозглашением подвижника святым относится ко времени Константинопольского Патриарха Фотия († ок. 895)². Митрополит Ювеналий пишет о более позднем документе – грамоте Патриарха Иоанна Калеки Киевскому митрополиту Феогносту по поводу мощей свт. Алексия Московского (†1378). В этом документе упоминается о некоем «чине и обычае», которого держится Церковь в таких случаях. В качестве иллюстрации простоты этого чина в Греческой Церкви митр. Ювеналий приводит пример канонизации свт. Григория Паламы (†1359) Патриархом Филофеем. Патриарх пишет, что иереи Солуни, по взаимному согласию, ставят свт. Григорию икону, совершают празднование в день его кончины и воздвигают ему храм, не дожидаясь великих Соборов и каких-то общих решений, но довольствуясь «объявлением свыше, и светлым и несомненным созерцанием дел, и верою».³

В настоящее время в Греческой Церкви причисление к лику местночтимых святых совершается правящим архиереем и ни в каком ином утверждении не нуждается; высшие иерархические инстанции действуют лишь при преобразовании местного почитания в общецерковное. Отсутствует и какой-либо особый чин причтения к лику святых. Прославление отмечается торжественной службой в честь нового святого и внесением его имени в святцы для ежегодного празднования.⁴

В Западной Церкви право «помещения св. мощей в алтарь для почитания» первоначально принадлежало епископату, хотя почитание

¹ Минологий – собрание житий святых, упорядоченное по месяцам и дням церковного года. Минологий предназначен для домашнего и монастырского чтения.

² Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация».

³ Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 43.

⁴ Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация».

отдельных подвижников продолжало развиваться стихийно вне контроля церковной власти. Карл Великий (†814) в своих капитуляриях постановил, чтобы чествованию святого предшествовало его признание хотя бы местным архиереем. Самым ранним известным в истории формальным актом канонизации явилось прославление Ульриха Аугсбургского (†973) папой Иоанном XV и собором епископов Римской провинции в 993 г.

Когда значение соборных определений для западного церковного сознания резко упало, право канонизации полностью перешло в руки епископа Рима. Около 1170 г. папа Александр III постановил, что никто не может почитаться святым без решения Римской церкви, т. е. без санкции папы. Это постановление было включено в декреталии папы Григория IX и стало неотъемлемой частью западного канонического права.¹

Важнейшим вопросом при канонизации святых является вопрос о ее критериях (условиях, основаниях). Очевидно, что основным условием прославления подвижника является его святость. Поэтому вопрос о критериях канонизации, по сути, сводится к вопросу о подлинности святости подвижника. Этот вопрос по-разному решается в православной и западной традициях.

Иерусалимский Патриарх Нектарий (†1674) писал: «Три вещи признаются свидетельствующими об истинной святости в людях: 1) православие безукоризненное; 2) совершение всех добродетелей, за которыми следует противостояние за веру даже до крови, и, наконец, проявление Богом сверхъестественных знамений и чудес; 3) весьма необходимо ввиду того, что в наше время недобросовестные люди подделывают чудеса и вымышляют добродетели, и потому свидетельством святости признается также нетление мощей или благоухание костей»².

В современной церковной практике используются также следующие критерии святости, принятые на Юбилейном Архиерейском Соборе 2000 г.:

1. Вера Церкви в святость прославляемых подвижников как людей, угодивших Богу и послуживших пришествию на землю Сына Божия и проповеди Евангелия (на основании такой веры прославлялись пророки, пророки и апостолы).

¹ Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация»; Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 42.

² Цит. по: Цыпин В., прот. Курс церковного права. Клин: Изд. фонда «Христианская жизнь», 2002. С. 473.

2. Мученическая смерть или истязания за веру (так прославлялись мученики и исповедники).

3. Чудотворения, совершаемые по молитвам святого или от его мощей (преподобные, столпники, мученики-страстотерпцы, юродивые).

4. Высокое церковное первосвятительское и святительское служение.

5. Большие заслуги перед Церковью и народом (цари, князья и равноапостольные).

6. Добродетельная и праведная жизнь, не всегда засвидетельствованная чудотворениями (так прославлялись благоверные князья и княгини, некоторые преподобные).

7. Нередко свидетельством святости подвижника было его широкое народное почитание, иногда еще при жизни. Усопшему подвижнику составлялась служба, сочинялись тропарь и кондак, писались житие и икона. (На основании большого народного почитания совершалась канонизация многих подвижников Русской Церкви на Соборах 1547 и 1549 гг.)

Таким образом, основания к канонизации святых в истории Церкви не были унифицированы, в каждом отдельном случае учитывались как особенности подвига (мученик, преподобный или юродивый), так и духовные потребности христиан в определенный исторический момент. Но при всем многообразии причин и оснований для канонизации в различные исторические эпохи неизменным оставалось одно: всякое прославление святых — это факт проявления в Церкви святости Самого Бога, действующей через посредство облагодатствованного подвижника.¹

В Западной Церкви подход к канонизации иной, гораздо более формализованный. Канонизация является тщательно и детально регламентированной процедурой. До 80-х гг. XX в. она представляла собой следующее. Не ранее чем через 50 лет после кончины подвижника по заявлению местного клира и епископа конгрегация обрядов проводила троекратное исследование жизни усопшего и совершенных им (при жизни или после смерти) чудесах. После этого конгрегация голосовала и в случае положительного исхода голосования объявляла усопшего блаженным (*beatus*). Такая процедура именуется *беатификацией*². После нее допускается местное почитание; если вслед за

¹ Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 56–58.

² На основании декрета папы Бенедикта XIV для беатификации, помимо удостоверения свидетелями-очевидцами добродетельной жизни подвижника, требуется удостоверить свидетельскими показаниями действительность по мень-

этим совершались новые чудеса, то ставился вопрос о канонизации¹ (к общецерковному почитанию). Решение об этом оглашается самим папой по специальному чину с формулой «постановляем и определяем, что блаженный N является святым».

В римском каноническом праве жестко формализованы и условия канонизации. К ним относятся: а) установившаяся церковная традиция почитания канонизируемого, б) проявление чудотворений на могиле канонизируемого, в) прошение о канонизации, г) наличие жития².

В 1983 г. папа Иоанн Павел II значительно упростил традиционную процедуру канонизации. Процесс прославления подвижника теперь может быть начат через 5 лет после его смерти, когда еще жива память о нем. Для беатификации требуется уже не два, а одно чудо, для общецерковного прославления – еще одно чудо. Благодаря этим нововведениям с 1978 г. Иоанн Павел II совершил более 600 беатификаций и более 300 канонизаций.³

Канонизация по своей сути является способом упорядочения народного почитания подвижника веры. Это почитание могло возникнуть под впечатлением от мученической кончины или высоких аскетических подвигов святого, под влиянием чудотворений святого или его милостивой заботы о страждущих. Мужественная защита веры и Церкви от ересей и расколов, богоугодное управление Церковью или государством, невозможное без личного благочестия, самоотверженности и любви к Богу и ближнему, также могли стать основой для почитания святого. Это народное почитание святого требует определенных литургических форм для своего выражения (икона, житие, служба, день памяти), которые и вносит процедура канонизации.⁴

Кроме того, из истории Церкви известно, что причисление к лику святых представителей противоположных мнений (не являющихся ересями) неоднократно служило средством умиротворения церковных разделений. Так были канонизированы свт. Иоанн

шей мере двух чудес. Если же о добродетели или мученичестве известно лишь по слухам, то необходимо доказать не два, а четыре чуда (см.: *Цытин В., прот.* Курс церковного права. С. 483).

¹ Для канонизации показаниями очевидцев должны быть засвидетельствованы еще два чуда (см.: Там же).

² *Живов В. М.* Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация».

³ *Воробьев В., прот.* Некоторые проблемы канонизации святых сегодня // Ежегодная Богословская конференция ПСТБИ. М.: Изд-во ПСТБИ, 2002. С. 159.

⁴ Там же. С. 157.

Златоуст (†407) и св. Епифаний Кипрский (†403), св. Патриарх Тарасий (†806) и прп. Феодор Студит (†826), святые Патриархи Фотий (†896) и Игнатий (†877), прп. Нил Сорский (†1508) и прп. Иосиф Волоцкий (†1515).¹

Наряду с канонизацией отдельных подвижников благочестия в Церкви существует *соборная канонизация*, при которой дается обобщенное описание подвига и места его совершения, называется число пострадавших (иногда приблизительно) и имена только некоторых святых, и то не всегда. Например, 21 января совершается память мч. Саввы Стратилата и с ним 70-ти воинов (†272); 28 декабря – память 20 тыс. мучеников Никомидийских (†304). 8 января² празднуется память сщмч. Исидора пресвитера и с ним 72-х безымянных мучеников, потопленных в Юрьевской проруби в 1472 г. Преподобные Киево-Печерской Лавры тоже канонизированы соборно, поскольку известны имена далеко не всех отцов, подвизавшихся в этой обители (память во 2-ю Неделю Великого поста).

Соборная канонизация позволяет прославить подвиг святых при невозможности добыть о них подробные исторические сведения или даже узнать их имена. При такой форме канонизации никто из подвизавшихся или пострадавших в данном месте (или в данный период времени) не забыт и не лишен церковного почитания.³

1.5.2. Канонизация в Русской Православной Церкви*

В истории Русской Православной Церкви можно выделить несколько периодов канонизации.

1. От Крещения Руси до Макарьевских Соборов 1547–1549 гг. при подготовке канонизации существовала специфическая черта – мощи угодников вскрывались в надежде, что Бог прославит их чудесами. Так было с мощами княгини Ольги (†969), Феодосия Печерского (†1074), ярославского князя Феодора Черного (†1299) и др.

¹ Послание духовенства г. Москвы Архиерейскому Собору 1994 г. Машинопись. [М.]. С. 4.

² Здесь и далее даты памяти приведены по старому стилю.

³ Послание духовенства г. Москвы Архиерейскому Собору 1994 г. С. 2–3; Воробьев В., прот. Некоторые проблемы канонизации святых сегодня. С. 157.

* Изложено по: Ювеналий, митр. О канонизации святых в Русской Православной Церкви. С. 46–55; Он же. Об отношении Церкви к подвигу мученичества: доклад на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви 25 марта 1991 г. // Канонизация святых в XX веке. М., 1999. С. 96–126; Цылин В., прот. Курс церковного права. С. 486–497; Живов В. М. Святость. Краткий словарь... Статья «Канонизация».

Древнерусские святые были прославлены, прежде всего, за дар чудотворения. Даже если подвиг состоял в исповедничестве или страданиях за веру (Михаил Черниговский (†1246), Михаил Тверской (†1318)), летописец акцентировал внимание прежде всего на чудесах. Великий князь Владимир (†1015), креститель Руси, более двухсот лет не пользовался общецерковным почитанием, пока в день его кончины 15 июля 1240 г. князь Александр Невский (†1263) не одержал победу в Невской битве. В этом увидели заступничество князя Владимира, и новгородцы стали почитать его как святого. Основанием для канонизации могло быть обретение мощей при перестройке храма, сопровождавшееся чудотворением. Инициаторами канонизации выступали князь, епископы, народ, частное лицо. Местная канонизация совершалась епархиальным архиереем, общецерковная – главой Русской Церкви – митрополитом; для общецерковного почитания было прославлено 22 святых.

2. Канонизация на Соборах 1547–1549 гг., проходивших при святителе Макарии Московском (†1563), была связана с формированием Московского царства как единого христианского государства. Одним из аспектов данного процесса было собирание сведений о местных святых, составление житий и служб им. Канонизация святых в этот период была связана с идеей «Москва – третий Рим»: Москва должна была сравняться с Константинополем сонмом своих святых, просиявших со времени Крещения Руси.

На Макарьевских Соборах было одновременно канонизировано 39 святых. Это итог шестисотлетнего существования христианства на Руси и упорядочение памяти уже почитавшихся святых. Соборы переводили храмовое почитание в епархиальное, епархиальное (местное) – в общецерковное (митр. Иона (†1461), благ. кн. Александр Невский (†1263), прп. Пафнутий Боровский (†1477)). Основанием для канонизации были, как и прежде, факты чудотворения.

На Соборе 1547 г. был установлен праздник Всех русских святых, который полагалось отмечать 17 июля, через день после памяти св. кн. Владимира. Службу празднику и Похвальное слово написал инок суздальского Спасо-Ефимова монастыря Григорий (1550 г.).

3. От Макарьевских Соборов до учреждения Синода – наиболее плодотворный период канонизации святых в истории Руси. В святцы было внесено до 150 новых имен для общецерковного и местного почитания. Важнейшая особенность канонизации этого периода – преимущественное прославление угодников, потрудившихся в церковном строительстве и миссионерстве. Около половины канонизированных святых составляли преподобные – основатели монастырей. В этот период акцент на чудотворения, как критерий канонизации,